

تذکره  
ابن خردادبه  
۱



نورشد، آقاي خانم	مقدار ستاره	تاریخ: ۱۱/۱/۱۳۵۷	شماره:
نام کتاب:	= مخبره: حقه الداعی لایق نکر و حسن		
موضوع:			
کاتب:			
شارح:			



فروغنده آگاهی نام خانوادگی	محمد اسحاقی
نام کتاب:	مکتوبه‌های ادبی از پدر و مادر
مترجم:	
کاتب:	
شماره:	
تاریخ کتابت:	
نوع خط:	
نوع جلد:	
نوع کاغذ:	

تزیینات و مشخصات:

ملاحظات: ۱/۲۰۰۰/۱  
دکتر نزار  
مکتوبه‌های ادبی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجموعه
مؤلف	مترجم
شماره ثبت کتاب	شماره قفسه
۲۰۷۶۰۴	۱۹۴۷۹



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۷۶۰۴

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مؤلف
مترجم	شماره
شماره ثبت کتاب	شماره قفسه
۲۰۷۶۰۴	



جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۲۰۷۶۰۴



الاعمال على صحة الخلق والاتساق ولما كان المقصود من وضع هذا الكتاب  
 في الدماء والحق عليه خسر الظن بالله وطلب الدية فاعلم انه قد ورد في  
 الاجماع الامة الاطهار ما يؤكد ذلك بعدل عليه برخصه ولجدي  
 وروى الصدوق عن محمد بن يعقوب بطريق الامة عليه السلام انه قال  
 من الخير فعله كان له من الثواب بعد ما يلحقه وان لم يكن الا من نقل اليد  
 انما يات الله الضامن عن اي عبدا عليه السلام ان من يلفه شيء من الخير يقول  
 كان له اجر وان كان رسول الله صلى الله عليه واله لم يقله وروى محمد  
 بن يعقوب عن علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابي عبيد عن هشام بن سالم عن  
 عبدا لله عليه السلام قال من سمع شيئا من الثواب على شيء فضعه كان له اجر  
 ان لم يكن على ما يلحقه ومن طوى رجا ما رواه عبد الرحمن الحنطلي عن مرقا  
 جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من يلفه من الله  
 فاحذر ما يعمل بما فيها ايماننا بالله ورجاء نواحه اعطاه الله تعالى ذلك  
 ان لم يكن كذلك فضا هذا المعنى مجمعا عليه عند الفريقين **باب الاول**  
 في الحق على الدماء وسبب على العقل والنفال اما العقل فلا بد دفع الضرر عن  
 النفس عليه التمكن منه واي حصول الضرر ضرر الوقوع لكل ان  
 في دار الدنيا اذ كل انسان لا يفتك بما يشرب نفسه ويشغل عقله  
 به اما من داخل حصول ما عرض غشي من اجاره او من حاج كاذبة ظالم او مكروه  
 او من غير ذلك من غير ان يدركه الموت  
 كذا في بعض النسخ  
 من غير ان يدركه الموت  
 من غير ان يدركه الموت

شماره داخل جدول عرض نفس مزاجه و امر خارج کاذبه ظالم و مکرره  
و امر مزاجه از عرض دست هم برآید  
که ظاهر شود آری و از این برآید هر چند  
مزاج او را

[illegible]

زناة علی و یحیی علیه السلام قال الا ادلکم علی شیء لیست فیہ رؤسا لله ص  
 قلت بلی قال الدعاء ورد القضاء وقد ابرأنا وینصا صلو علی بن العابدین  
 ان الدعاء والبداء یستوفان فی یوم القيمة وان الدعاء لیس بالبداء وعل  
 ابرأنا وینصا الدعاء ینفع البداء التامل عالم ینزل فحق یخبر فی هذه الاشیاء  
 وما فی مضاعها وهو کثیر لم یورد فی هذا الاطرافه علی فی الفصل علی القطع  
 جیر الصادق علیه السلام وانا النقیض فی الکتاب التشریفا الکتاب فایات منها  
 قوله تعالى ما یعرفون فی لولا دعاؤهم و قوله تعالى وقال ربکم ادعونی  
 استجب لکم ان الذین یشکون عن عبادی سیدخلون جهنم اخرین  
 یجذل الدعاء عبادة و الاستدعاء منه منزلة الکافر وقوله تعالى وادعوه خوفا  
 وطمعا وقوله تعالى واذ اسالکم عبادی عني فاقرب لی حیة عنده الداع  
 اذا دعان فلیست حیة الی لیومنوا فی الله ربهم وینزل وعلیه الاية  
 قد ذلت علی ما تقرضه تعالى لعماده یسأله بقوله تعالى واذ اسالکم عبادی  
 فاقرب لی بغایة عما یبغی الله ویم یعمل الخیر موقفا علی مبلغ  
 الرسول بل قال تعالى فاقرب لی یقر فی الجوارق قریب ج خرج هذا الجواز  
 بالنفاذ المقتضی للتعقیب لا فیصل د شرفه تعالى لعماده الجواز ببقیه لیس فی  
 بذلک علی کمال منزلة الدعاء وشره عنده وکماله منه قال الباقر علیه السلام  
 لا یغفر الله الدعاء فایمن الله مکانهم ذلک هذه الاية علی ان الدعاء لا یغفر  
 له کثیرا کما راوه عن اهلنا وکذا



عن أبي بن كعب  
عن أبي هريرة

ولا ابدعها قال ما خلقت قول الله تعالى ادعني استجب لكم قد عرفت ذلك  
قال اقرني بالله اخلفه عنه قلت لا قال ثم قلت لا اري قال ولكن  
خبرك من طاعة الله فيها اوفى قد عرفت ذلك الداء اجاب قلت وبما تجهل ادعاء  
قال هذا فحمد الله وذكر نعمه عندك ثم شكره ثم صلى على النبي صلى الله عليه واله  
ثم ذكر في نويل فحمد فيها ثم استغفر الله منها فها جهته الدعاء فقال وما  
الاية الاخرى قلت قول الله عز وجل وما انفعتم من شيء فهو يخلفه واني  
انفق ولا اري خلفا قال اقرني بالله اخلفه عنه قلت لا قال ثم قلت لا  
قال لو ان احدهم كتب المال من حله وفاقعه في حقه لم يستقر رجل درهم الا  
اخلف عليه انا انكون قد سال بالاصلاح له فهو يكون مقصدا له اولئك  
اذ ليس جدي يدعو الله سبحانه على ما يوجب له الحكمة تمامه صلاحه الا اخابه  
على الداعي ان يستر ذلك لبلواه او يكون انيا في قلبه فانه يحبه للشيء  
ان قصص المصلحة اخابه او غير ذلك ان اقتضت المصلحة الداعي قال الله  
ولو يوحي الله للناس لشر استعجا لهم لفضي اليهم احلهم في دعائهم  
ما لم يفرحوا حكمة الوسائل وما كان على الغف مطوعا في الحسد واما دعاء  
المرء في كونه من حكمة او امره في كونه من حكمة او امره في كونه من حكمة  
عقله القوي الشهادة وما كان له الخيالات القنانية فيهمه امر ما فيه  
فساده صلاحه لم يظلمه من الله سبحانه ويحبه في السؤال عليه ولو يوحي الله  
اجابه ويقبله ملك الله وهذا الرضا لما اشاعه عن الناس اكثر الوقوع

تکلف و بیگانی و  
عوض و...

یلمہ

[illegible]

الصلح والو  
 دعاة مس  
 الامانة  
 الله

حور و غم و دل  
 الراجح  
 الراجح  
 الراجح

١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

وَأَمَّا  
اِسْتَحْيَا  
اَلْجَاهِدَ

فَوَيْلٌ لِّلْمُصَلِّينَ اِذَا سَمِعُوا نَدَاءَ رَاسِلٍ مِنْهُمْ لَمْ يَحْضُرُوهُ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَأَوْهُ فَظَلَمُوا عَلَيْهِمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا قَالُوا خَسِرْنَا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا قَالُوا خَسِرْنَا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا قَالُوا خَسِرْنَا إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with 'अथ' (Ath) and 'तथा' (Tatha).

یاری است که آدمی بخود کند و در وقت  
دشمنی از یاری یابد و رسد

مادة و عليه السلام

حل







نحن قوم مصحاء اذار يوم عنا فاعرفوها فان كان المراد من هذين الحديثين  
اعراب وتوت بعبارة اخرى

ان شاء الله

1846



حتى يتبينوا ويصدقهم قال الدعاء المحض دعاء الوالد على ولده حال حيته ومنه  
 لأن النبي صلى الله عليه وآله قال اللهم عز وجل لا إله إلا أنت سبحانك عظم حسبه و  
 عظمه قال الذي لا يكون جامعاً للشرائط والكل بمنزلة غير التصديق لأن  
 مقدمة الخبر لا تدل على ذلك لأن الكلام قد ورد في معنى مدح التحمل والتحقيق  
 أن يقول أما الخبر الأول وهو قوله الدعاء المحض لا يصعد الله تعالى لمراد  
 من قوله أن الله لا يسمع الدعاء المحض أو لا يسمع لمخبراً وبخارجاً على حاله  
 على الجملة مقابل له بما دل ظاهر لفظة عليه بن جازي على قصد الإنسان من دعائه  
 كما سمع بعضهم يقول عند رؤية المصومين وأشهد أنك قتلت وظلمت وغصبت  
 تفزع أول الكلمة ومن المعلوم أن هذا الدعاء لو شمع فيه جازياً على الجملة  
 فكيفما بارئناه ووجب تقييده لم يقل به أحد تدل ذلك على أن الدعاء لا يجري  
 على ظاهر لفظة إذا كان المقصود منه غير ذلك ويدل عليه إجماع الفقهاء على  
 الله سبحانه ورحمته على أن الإنسان لم يفت أجزاً بلطف لا ينفذ الغرض في غير  
 القائل لكن ما ذاقوا ولا يوجبون عقوبة وإن كان ذلك اللفظ بعيداً للنفذ  
 في غير فعله أن أعراب لا لفظة في الدعاء ليس طاعة ولا إطاعة ولا إمارة  
 بل هو شرط في تمامه فضيلة وكل منزلة وعلو مرتبة وجميع قواعده ودعائه  
 لله من حيث لا يخفى مخرج النج وذلك أن الدعاء إذا لم يكن لمخبراً كان طاهر  
 الدلالة في معناه ولا لفظ الظاهر الدلالة في معانيها الفضل من اللفاظ

الماء له ولخلائقنا الحقيقة فاضان الحياض والمياه واوشى الجبل والصحراء فصيح  
الضاحه مراده في الدعاء خصوصاً اذا كان منقولا عن الامم عليه السلام ليدل  
في ضاحه المتقول عنه وفيه اطفا للفضيلة المعصومه وانما فان اللفظ اذا كان  
معربا لم يغير عنه <sup>بمعنى</sup> طبع السام اذا كان معربا واذا اسمع ملحوا فغير طبعه وروجا نام  
منه قيل سمع الامم <sup>بمعنى</sup> طبعه ويلحق في كلامه فقال من هذا الذي تكلم وقامته  
يتام وروى رجل قال سمع هذا التبر قال لا عافاك الله فقال لعظم علمته  
لو تقولون على احوافك الله وروى رجل قال لعصر الكاظم ع قد سألته عن  
<sup>عن زرارة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع</sup> شئ فقال لا وطال الله بقاء فقال ما رأيت ولا احسن موقع من هذا وهو  
<sup>عن زرارة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع</sup> ان الدعاء الذي لا يصعد الى الله عز وجل الا يصعد اليه ملحوا عليه بحضرة  
بما يحبه الرحمن اذا كان منقول عن النبي صلى الله عليه وآله فكذلك ما يحضره على قلبه  
ويزاده من دعاة ويؤيد ذلك ما رواه محمد بن يعقوب عن علي بن ابراهيم ع  
عن ابي بصير عن ابي عبد الله ع قال قال النبي صلى الله عليه وآله  
ان الرجل لا يحسن ان يقول القرآن بحسبه فترقه الملائكة على عرشه مع انما  
يحدث فادعية اهل البيت عليهم السلام الفاظا لا تعرف معناها وذلك كثيرة فمنه  
اسماء وابي شيكلا ومنه اعراض وعبادات وتوايد وطلبات فقال من الله بالاشهاد  
وطلبت تلك الاشياء ونحن غير عارفين بما يلزم اقبل احداث مثل هذا الدعاء  
اذا لم يكن عربيا يكون مردودا مع انهم العالمين بالفاظ المعجزة اكثر  
<sup>عن زرارة عن ابيه</sup>

وفينا وعظ الله به عليه السلام اعني انك طلبت واكثر ذكره في الحلق  
اعلم ان روي ان تصبر في ذكره في الدنيا ولا تكن متساج روي ان  
علاء المؤمن يضاف الى علمه وثباته عليه في الآخرة كايضا عليه الصلاة  
الآخرة ان كانت صالحة والصبر في بقيتها عجلة ان افقت الصلوة ثباته  
الى وقت جلت الى ذلك الوقت وكانت الفائدة من الدعاء مع حصول المقصود  
زيادة الاجر والقبول منه الله وان لم توجد بالصلوة في وقت ما وكانت في  
الآخرة فضة استحق بالدعاء الثواب ويدفع عنه من السيئة عليها ويدل على  
هذه الجملة ما رواه ابو جعفر الحديث قال قال رسول الله صلى الله عليه واله  
ما من مسلم دعا الله سبحانه ودعوه لم يقبل قطعية دم ولا ام الا اعطاه الله  
في احد محال ثلث انا ان يعجل ودعوه واما ان يذخره واما ان يدفع عنه من  
السيئة شيئا قالوا يا رسول الله ان ذكره قال الله اكثر في رواية اخرى لما  
اكثر واكثر ثلث مرات وعزنا ابو الحسن عليه السلام دائما عن العبد ان يذكر  
الدعاء يكون اعظم الاجر له من اجل الاكل ثم دعا آخره الا  
عن العبد لزيادة عبادته وعظيم منزلة عبد الله عز وجل وان الله انما خلق  
اجابة لمحبة سماع صوت روي جابر بن عبد الله قال قال النبي صلى الله عليه واله  
ان العبد يدع الله وهو يحبه يقول لحي ارحم الله علي السلام انص لي بعد ما حجة  
واخرها في احب الازمان صورته وان العبد لدع الله عز وجل وهو

سيفقه يقول يا جبريل ارضي عبدك هذا حاجة وتعلمها في كروان اسمع **تسبحة**  
وانت اذا دعوت فلا تجزأ اما ان ترى اما الالمانية او لان فان رايك اما الالمانية  
فجلا لا يبع يبيعك وتظن ان دعوتك انما اجبت لصلوات وطهارة نفسك  
فذلك من كره الله نفسه بعض صوتك الالمانية تحت عليك الى يوم القيمة <sup>يقول</sup>  
الكلمة لكن دعوتك وانت سمعتي للاعراض عنك فاحتمل بل شوق ان يكون <sup>هنا</sup>  
الشكر والزيادة في العمل وصلاح الما اولاد الله في الطاعة الباسطة لوجبات <sup>الاعمال</sup>  
الارضية لك في دعائك وقال الله تعالى عملنا بحسبنا كما نعلم اننا من ربك  
لطفه ونفقه من نفقات رحمة وان يهلك زايده اشكر على ما اولادك من يعقل  
اجابة لتعلمها باهل بيوتك وان يكون ذلك منه اسدراجا وحاجة <sup>الاعمال</sup>  
عليك بالاكثار من الحمد والاستغفار فالحق يقابل التوبة والمثابة ان كانت <sup>الافعال</sup>  
الاجابة بالرحمة والاستغفار ان كان سببا الاستدراج واليفضة وان لو <sup>الافعال</sup>  
الاجابة فلا تقطع واسطر عاك في كرومولك فانه ربما اخرجت اجابتك  
لان الله يحب ان يسمع دعائك وصوتك فذلك بالانعام اما اولادك فليسوا <sup>الافعال</sup>  
من دعائه تحت يقول رحم الله عبدا طلب من الله شيئا فاعطاه عليه انما انما  
فليصاود عجيبة الله لانه انما اخرجت لحيه سماع صوتك فلا تقطع ذلك واما  
ثالثا فليتحلى قضاء الحاجة بأكوار الدماء ما ورد في نصيبك الالمانية  
المفوض من الله جل جلاله وقيل الحق انما يستحق لان دعائهم تحت وعلى











اعلموا ان الله قد خلقكم من طين طينة واحدة من طين  
فانبت الارياح ونبسط لكم سبعة اقسام لانها انا ان يرجع الى نفس المصداق او  
ان يمان الدعاء او مكانة او الحلالات وهي قومان حالالات اللامع وحالات  
تبع فيها الدعاء فلهذا قسمه اقسام دما تتركين المكان والدعاء وما تتركين  
الزمان والدعاء فلهذا قسمه **القسام الاربعة** ما يرجع الوقت كلمة الجمعة  
ويومها فالاصاوة على اسمك ما طلعت شمس يوم افضل من يوم الجمعة وان  
كلام الطيرة اذا لقي بعضها مصداق سلام يوم صانع ودوي قد رست  
كان اذا خرج من البيت ودخل الصلوة خرج يوم الخميس اذا اراد ان يدخل  
عند دخول الشتاء دخل يوم الجمعة وعين غياض قال كان قبل ليلة الجمعة  
ويخرج ليلة الجمعة وعين لياق على اسمك اذا اردت ان تصدق بشي قبل الجمعة  
فاجرة الى يوم الجمعة وعين لياق على اسمك ان الله تعالى لينا في كل ليلة جمعة من  
موتى عن شمس اول الليل الاخرة الاعداد من يد خوف ليلته وديانه قبل  
الخير فاجبه الاجرة من يتوب الى ربه قبل طلوع الفجر فاقرب عليه الا  
عبد من قد مرت عليه وقته نسا الى الزيادة في دفعه قبل طلوع الفجر  
فان ربه وارو عليه الاعداد من سقيم ياتي ان استغفر قبل طلوع الفجر فاعا  
الاعداد من محبتي من ياتي ان الله من محبه واخلى صبره الا بعد  
مطلوبه ياتي ان الله بطلانه قبل طلوع الفجر فاقرب له واخذ له فضلا

في يوم الجمعة  
من يتوب الى ربه  
قبل طلوع الفجر  
فاقرب عليه الا

قائمة فلا يزال ينادي فنادى حتى مطلع الفجر عن احداهما عليه السلام ان الله  
يكلم الله الخاقين من الله عز وجل فنادى جابر الذي سأل الى يوم الجمعة وعن  
التي صلى الله عليه له يوم الجمعة سيد الايام واعطاهما الله تعالى عظيم  
عنده الله من يوم الفطر يوم الاخي فندى حتى خصال خلق الله فنادى واهبط  
الله فنادى الى الارض فندى حتى الله آدم وفيه ساعة لا يزال الله عز وجل  
فيها احشيا الا اعطاه الله ما يسال من ثلثه من ملكة من الاسماء و  
لا ارض ولا دايح لا يزال ولا يحى الا وهو مشتق من يوم الجمعة ان يقول  
فيه وعن الصادق عليه السلام في قول يعقوب ليه من استغفر له في قال انعم  
الى النعم من ليلة الجمعة في هذا الحديث ساقان ما بين فراغ الخطبة  
لان مستوى لصقوا بالناس اخرى من غير النهار وروى دا عايت نصف  
الفرص قال لما فرغ من صلاة او وقت الجمعة ساعة من الليل ان غشى  
ساعة يحاط عليها فان ربه الله صلى الله عليه له قال لا يزال الله تعالى  
فيها عند صبر الا اعطاه وعن جابر بن عبد الله قال دخل النبي صلى الله عليه  
على ابيهم الا من يوم الاثنين ويوم الثلاثاء واستغفر له يوم الاربعاء من الظهر  
العصر فوافوا له في حقه جابر بن عبد الله فنادى في يوم غافظ فاجت  
في تلك الساعة الاخرت الاحابة وعن النبي صلى الله عليه له ان كان لرجل حاجة  
فليطلبها في الساعة فاعا لم يعطها احد من الامم فليكن في الساعة الاخرة

في يوم الجمعة  
من يتوب الى ربه  
قبل طلوع الفجر  
فاقرب عليه الا

وفي رواية في فضل الاكل من القمح الثاني من الليل يعصها ما وردت  
والفضل من صلى بالليل والناس نيام وفي الحديث في العاقلين والاشاكت في  
استغفار الله عز وجل على الناس في ذلك الوقت فلهذا قسمه اقسام  
يستحب في الدعاء واخر الليل بما استغفر فيه لما شتمه سفا ربه  
في الدعاء وقتا عظيما وفراغ القلب للعبادة والاشا على عبادة النفس  
بمجاهدة الرقاد ومجاهدة ونهر المهاد والملاحة بمالك العباد وسخط الدنيا و  
المعاد وهو القصر من جوف الليل هي ما رواه عن ابيه قال سمعت ابا عبد  
الله عليه السلام يقول ان في الليل ساعة ما توافق فيها عبد مؤمن يصلي ويدعو الله  
فيها الا استجاب له قلت له صلوات الله وارضاهم الليل في قال اذا مضى نصف  
الليل بقي السدس الاول من اول النصف للفق والاما الثلث الاخرة فبقا  
قال رسول الله صلى الله عليه واله اذا كان اخر الليل يقول سبحان من هل في حاج  
فاجبه هل من سائل فاعطيه سورة هل من مستغفر فاعف له هل من تائب فاروب  
عليه روي يبرهن عن حق قال قلت للرضا عليه السلام ما تقول في الحديث الذي  
يروي ان ابن عباس روى عن رسول الله صلى الله عليه واله انه قال ان الله تعالى ينزل في  
كل ليلة لا السماء الدنيا فتا لعل الله المؤمنين المؤمنين الكبر من خواصه والله  
ما قال رسول الله صلى الله عليه واله كذا قال اما قال ان الله تبارك وتعالى  
ينزل ملكا الى السماء الدنيا في كل ليلة في الثلث الاخرة في ليلة الجمعة في اول الليل

في يوم الجمعة  
من يتوب الى ربه  
قبل طلوع الفجر  
فاقرب عليه الا

في يوم الجمعة فاعطيه سورة هل من تائب فاعف له هل من مستغفر  
ما يال الى خير اقل ما يال الى الشر فنادى جابر حتى مطلع الفجر فاعا  
عاد الى صلاة من ملكوت السماء فندى بذلك الى عن جابر بن عبد الله عن رسول الله  
ينزل في الايمان الصبح والاعتقاد الصحيح في حديث الرسول  
واشاء الزهاد القول فليخبر به من عالم الغيوب في يومه من اول  
الليل ان سمعت في ذلك الساعة جابر بن عبد الله في حقه جابر بن عبد الله  
عظماء من ملك من ملك الدنيا واسمهم جابر وعال ان الملك فلا دن  
في علامك من جابر بن عبد الله في حقه جابر بن عبد الله في حقه جابر بن عبد الله  
ما اهر من الجاهل والاعرا من الايق في حاجته ولا لاجل غانية الا ذكر ما على  
القصص قصصها اذا كان ذلك الملك موصوفا بالعبادة الخليل من رسول الله  
الجليل لا يرضى عن مصادي الملك حاجته الا الله عز وجل فنادى جابر حتى مطلع الفجر  
واصبح المصطفى من هذا الخط اعراض لها وبين عيتي بخط الملك في باراد  
بجارية الدين يشكر من عن عبادي سيدنا جعفر داجين او اعراض  
العاقلين فيقع في عباد المؤمنين ويؤوبه بقله وما يور من تركه مستغفرا  
الله احق فالذي الدين على يرمي برطاس قدس الله روحه الزكية  
وان شئت قتل في ذلك الوقت اللهم اني قد صددت من يربيك عتيج  
خاتم وملكت وهذا المادى عن جودك وان لم سمعه اذ في صدقه عظم

في يوم الجمعة  
من يتوب الى ربه  
قبل طلوع الفجر  
فاقرب عليه الا







عَنْ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ قَوْلِهِ بَارِعُ خُصَالِ الْجَمَلِ الشَّعْطُ قُرْبَتُهُ وَأَطْيَابُ الدُّعَاءِ  
تَحْتِ قُبَّتِهِ الْأَقْدَمُ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ وَإِنْ لَأَقْدَمُ أَيَّامٍ رَأَيْتُمْ مَعَارِضَهُ وَكَأَنَّ  
الْقَادِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَصَابَهُ وَجَعٌ فَمِنْ عَذَابِهِ أَنْ يَسْأَلَ وَهُوَ الْعَاصِرُ عَمَلَهُ عَمَلُ  
وَالْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَجَزَعُ مِنْ بَوْلِيَةٍ فَبَدَأَ عَلَى الْبَاقِي لِحْمَى لَمَّا مَرَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
قَالَ الرَّجُلُ إِنِّي أَصْبَحْتُ الْيَوْمَ عَلَى السَّلَامِ فَأَمَامَ مَعْرِضِ الطَّاعَةِ وَهُوَ أَمَامَ مَعْرِضِ  
الطَّاعَةِ كَيْفَ الدُّعَاءِ وَرَأَيْتُ قَوْلَهُ تَقَالِ عَمَلُهُ هُوَ قَالَ لَكِنْ أَمَامَ عَمَلِ  
لَهُ فَبَقَا عَيْنِي فِيهَا الدُّعَاءُ فَذَلِكَ الْقَبْرُ مِنْ تِلْكَ الْعُلَى  
نَامِرُجُ الدُّعَاءِ مِنْ سَائِلِ الْأَيَّامِ وَهُوَ كَانَ مَحْتَمِلًا لِلْأَيَّامِ الْأَعْظَمِ الْأَيَّامِ  
الْأَرْضِ الطَّاعَةِ عَلَيْهِ مِنْ أَيْنَاءِهِ وَأَوْيَاءِهِ عَلَيْهِمْ وَهُوَ دَرَجَةُ لِيْلَاحِ عَلَيْهِ  
وَأَشَارَ إِلَى مِثْلِ مَا رَأَيْتُ مِنْ لِيْلَاحِهِ وَنَارِهِ مِنْ قِيَامَةِ الْكَلْبِ وَالْأَعْرَابِ  
فَيُكُونُ فِي الْحَقِّ الْقَوْمُ الْأَرْبَاعَ مِنْهَا وَتُجْمَعُ فِيهَا أَعْرَابُهَا وَتُجْمَعُ فِيهَا أَعْرَابُهَا  
بِسَبْعَةِ الْأَرْبَعِ الرَّقْمِ أَرْبَعُ الْأَرْبَعِ الْأَكْظَمُ مِنْ مَوَادِّهِ الْيَسْبَغُ وَجِيلُ  
هُوَ قَوْلُنَا يَحْيَى بِأَقْوَمٍ وَقِيلَ هُوَ بَازِلُ الْحَالِ وَالْأَكْوَامُ وَقِيلَ هُوَ قَوْلُنَا  
يَا هُوَ يَنْتَهِرُ عَنْ لَوْ لَوْ هُوَ وَقِيلَ هُوَ اللَّهُ وَهُوَ أَشْرَقُ أَسْمَاءَ الرَّسَالَةِ  
خِلَافَ الْقَوْلِ وَالْدُّعَاءِ وَجِيلُ أَمَامَ سَائِلِ الْأَيَّامِ تَحْتِ قُبَّتِهِ كَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ  
وَبَرَكَتُهُ الشَّهَادَةُ وَأَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْقَوْلَ قَرِيبٌ جِدًّا لِأَنَّهُ لَا دُعَاءَ وَهَذَا الْغِنَى  
كَثَرَتْ أَعْلَانُ هَذَا الْإِسْمِ الْمُقَدَّسِ هَذَا أَتَذَكَّرُ مِنْ سَائِلِ الْأَيَّامِ بِخَوَاصِرِهَا

عبد

انه علم على ذات المقدسة غفرها فلا تطلق عليه تعالى صفة ولا إنجاز  
 قال الله تعالى قلتم لم يسبقنا رجل فلما دعا ابني الله عزب انه ذل على  
 الذات بل في الاموال ليدل اخادها الاعلى احاد المعاني لا فاد على العدة  
 والاعلى على العلم ونقد السج ان جميع الاسماء تنسب لهذا الاسم المقدس والاسم  
 هو هذا فقال الصواب ثم جاء الله تعالى ولا يقال اسم من اسماء والصواب  
 والاسم ان لا يكون قد تقدمت فضاء او اشارت شعبة او كان على شعبة  
 لا على مقدم بل ينسب على ما في يده وبها قد فرغ قال ان يكون ينسب على  
 يقال فان في سليمان قال عزير المجرى اني اذ فرقت اذ عت انا انك  
 قيل ان تقدم من فضاء ان من جملك الذي اتى فيه وكان على علة الى  
 فضاء التاء والواو على علمه لغزى وعلى ما فيه من الزمان فقال سليمان  
 اريد ان من هذا قال الذي علمه علون الكتاب هو اصعب من هذا وكان وزير  
 سليمان ابن اخته وكان صديقا يعرف الاسم اعظم الذي اذا ربه احاط بها  
 اسات به قال ان يد الماطر في كل معناه ان يصل اليك من كان منك على  
 ذلك الصواب كما اراد اذ اذ التناهي في تطرقه فاستجاب على هذا يكون معناه  
 سليمان الصواب الى اقتضاء وهو يعلم النظر فقبل ان نقل المصنف حشر يكون  
 فاقى بالعرض قال النبي عزب ما جلد الله ودعا باسم الله الاعظم فقام  
 عزب ما جلد الارض حتى خرج عندك من سليمان فقبل الخرق كما جلدت هو سبع

100

مؤلف

12

1







الرجل على الرجل ان الله يرسل التوبة عن عباده وماخذ الصدقات وان الله هو  
التي ابراهيم وعن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله تبارك وتعالى يامر من  
الادب ذلك من يتصدق في الصدقة تاتي انفقها من يصدق حتى ان  
الرجل يصدق والامر بالتصدق بالقرابة والفقير فانه قال بها لا يبر الرجل  
قله وحصل خلاف قوله <sup>في قوله</sup> وفي مثل هذا <sup>في قوله</sup> قال الصادق عليه السلام <sup>في قوله</sup> ان  
الرجل يصدق وقال في قوله عليه السلام ما في فضل تلك الصدقة  
قال ابو دينا قال اخبرني عن الصادق عليه السلام ما في فضل تلك الصدقة  
فيما قال الله عز وجل يخلصها اعلم ان كل شيء فتنها وصالح الصدقة  
تصدق بها قال فضلت ما ياتي عن عبد الله عليه السلام الاخرة ايام حتى  
من موضع رتبة الان دناءة قال في الصدقة تضيئ الدنيا وتطهرها بالقرابة  
اذا ابلغت قاتوا الله بالصدق وقال ابا عبد الله عليه السلام ان الصدقة تخلص  
سبعين عملا من بلاد الدنيا عملة السوء ان صاحبها لا يمتد منه سوء ابدا  
وقيل سابعي على السلام من اخي ابراهيم الذي به رجل قال ضامسا وعوت  
فالمؤمنان يرحمهم وهو على غرة خط فقالوا يا ابا عبد الله اجرتنا انتم  
وهذا انما قاله على السلام من اخي ابراهيم الذي به رجل قال ضامسا وعوت  
اسد قد اجمعوا فقال لعيسى عليه السلام اني صنعت اليوم فقال يا ابا عبد الله  
وكذا كان رجعتان فربى سائل فاعطيه واحدا وقال الصادق عليه السلام

عبد الصمد في الدنيا الآخر الله الخلافة على يده من بعده وقال  
الحاكم الذي مال الخضر بعد قتله كان يحيى نجاه ما قام له بعدة  
فقال له لا تخاف في هذا إن كان قد قتل مع الله لك نصيب لم يعط  
شيئا غيره اخر فاخذ ابو عبد الله عليه السلام ثلثة خبات من خبز فاوله اياها  
فاخذها السائل ثم قال الحمد لله رب العالمين الذي دفعني فقال له مكان حتى لم  
تأكله فاوله اياه فقال السائل الحمد لله رب العالمين فقال ابو عبد الله  
مكانك يا غلام اتى حتى ملك من الارام قال فاذا سمعتي من عشرين درهما فاما  
حرزنا ونحوها فقال ناوطا اياه فاخذها ثم قال الحمد لله رب العالمين هذا خبز  
فأول له السائل فقال له مكانك فخلع قميصا كان عليه فقال السائل فاوله  
قال الحمد لله الذي كافى وسري ما ايا عبد الله حرزا الله من اربع اعم  
الابناء ثم اخذ منه فطنا فاوله مع لم يزل يعطيه لانه كان كلما خذ الله  
اعطاه وقال نعم من صدق صدقة فرددت فلا معها ولا مالها الا لا  
شريك له حتى تاجل اتمامي ثم نزل الصائفة لا يسمع الا صوتا لها ما يسمع  
وتسمع في كل ركن من الصدقة ليحيطها السائل فيجاء فمددها قال فاحملها  
غير ولا درها في مال الله الصدقة على خمسة اقسام اربعة المالا سفلت  
فب حقة الجاهد في الشقاة قال رسول الله صلى الله عليه وآله افضل الصدقة  
صدقة الشاغل بال رسول الله واصله قال الشاغل في مال الله

المعلم قدس سره

مکتبہ خیریت الدار، لاہور

ويحرم فيها الزنا وتحريمها الزنا اختلافاً قطعاً في الكراهة وقيل الواسطة في  
 البناء والمال بخلافه فيها حاج حصة القدر الزاوي في الشهوة وعبر النبي  
 صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك ما كان عليه من الزنا والفساد في الدنيا والآخرة  
 تصدقوا على أخيه يعلم ريسك وراي يسده حصته الناس وفي الواسطة  
 بين الناس السق فيكون سبباً لاطاعة القادة واصلاح ذات الدين قال الله  
 لا في كثير من هذه الامور مصلحة او فساد واصلاح في الناس  
 حصته الطور في ذلك لاهله وقته على متحقق عن النبي صلى الله عليه وآله  
 ومن الصدقة ان يعلم الرجل العلم ويصل الناس قال في زكاة العلم تعليمه  
 من لايحله وعن الصادق عليه السلام لكل شيء زكاة وزكاة العلم ان تعلم اهله  
 وتوكل صاحبك يا بني اليراث خير نوعاً من اليراث عن علي بن الحسين  
 عن علي بن الحسين عن علي بن ابي طالب عليهم السلام قال عني الرضا عليه السلام  
 عن ابيه موسى عن ابيه جعفر عن ابيه محمد عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه الحسين  
 عن ابيه امير المؤمنين عليهم السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله  
 يقول العلم رقيقة على كل مسلم فاطلبوا العلم من طائفة واقبسون  
 اهله فان قيل علمه لله حصته وظلعه عاده والمذكورة في سبب العلم والجماد  
 تعاليم لاهل حصته وبذلك لاهل قومه الى الله تبارك وتعالى الامن في العلم  
 الحلال والحرام وضار من العلم والخير في الرخسة والصالح في الرقة  
 والبرقة والمخ في الخيرة والدليل على العلم والضرر والصلاح على الاخلاق

1. 1. 1.

[illegible]

المقام



على ذلك انما هو قوله تعالى ان الله الذي خلق من بين يديها سدودا من النار  
الاربعين تعلقوا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء  
علما وكيفية الاله لا يلا عرش العرش على العرش والحقانية قوله  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا وكيفية الاله لا يلا عرش العرش  
فحق العبد لا يشغل الا بها ولا يصيب الا بها ولا ينظر الا فيها وما  
سواها باطل لا يفرق ولا يلا حاصله وماذا علمت ذلك فاعلم ان الله  
الرحمن والرحيم افضلها ما لا ينسى على الله عليه له فضل العلم الجليل الله  
من فضل العبادات وقوله تعالى فصل العالم على العباد افضل من سائر العباد  
ليلا الله وقال تعالى على يوم العالم افضل من عبادة العباد على ركعتان  
يصلها العالم افضل من سبعين ركعة يصلها العباد وقال تعالى ساعة العالم  
تلك على شاة ينظر في علم من عبادة سبعين سنة ويجعل النظر الى العالم  
بالله بالعبادة وعن علي عليه السلام جلوس ساعة على الله احب الى الله  
من عبادة الله سنة والنظر الى العالم احب الى الله من عبادة الله سنة في البيت الحرام  
ورواية العباد احب الى الله تعالى من سبعين طوافا حول البيت وافضل من  
سبعين ركعة وصومته مبرورة او قوله وروى الله لم سبعين ركعة وروى الله  
عليه السلام وشهد له الملائكة ان الجنة وجبت له لكن لا بد للعالم من العبادة  
مع العباد والكان هيا مشورا قال العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمرة

فانظر

فانظر الشجرة اذ في الاصل كان لا يتفلق به ثمرها ولا يكون لها ثمرة لكان شجرة  
ولم يتفلق الا بعد جاذبة الاله للعباد بها جميعا كان العباد والى ما يقتضيه  
الشجرة ولا يكون احلا ولا عروفا والعباد بالعباد والحقانية قوله  
العباد لا يتفلق بها ثمرها ولا يكون لها ثمرة لكان شجرة  
فقد من لا يتفلق وهذا يستفاد من الاله العلقية الثاني ان تعرف ما بين  
من الدنيا الشريعة وكيفية افعالها الملائمة مع شيء من هذه في غير محله او  
يقل بشرط فلا يقبل وهذا يستفاد من الاله العلقية وسلك بعض العلماء  
انما افضل العلم اما القول فقال العباد افضل من العلم والعالم وقد عرفت ان العلم  
لا يتفلق به صاحبة الاخرة اذ لم يعمل به لم يكون عبدا ولا بالاله الا المتفلق  
القول الثاني على الله عليه السلام ان احل النار لينا دون من ربح العالم القارة  
لعلمه ان اشهد اهل النار ندامة وحسرة وحول واعدا الى الله فاستجاب  
وقوله فاطما الله فادخله الله الجنة فادخل الداعي النار بركة علمه  
استأجره الهوى وروى هشام بن سعيد قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
تلكموا فيها وهو القارون قال القارون هو الذي عرفوا الحق وعملوا خلافه  
وقالوا ان الله تعالى ما علم لا يتفلق من علمه شيء وقال تعالى ان الله اعلم  
ان تعلموا ان الله يتفلق الله بالعلم حتى تعلموا به لان العلم هو القارة الثانية  
والسقاء هو القارة الاولى واعلم ان العلم المذموم فمرايات من الكتاب والحق

العلم هو القارة

العلم هو القارة

ثالث قوله تعالى ان الله الذي خلق من بين يديها سدودا من النار  
الاربعين تعلقوا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء  
علما وكيفية الاله لا يلا عرش العرش على العرش والحقانية قوله  
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا وكيفية الاله لا يلا عرش العرش  
فحق العبد لا يشغل الا بها ولا يصيب الا بها ولا ينظر الا فيها وما  
سواها باطل لا يفرق ولا يلا حاصله وماذا علمت ذلك فاعلم ان الله  
الرحمن والرحيم افضلها ما لا ينسى على الله عليه له فضل العلم الجليل الله  
من فضل العبادات وقوله تعالى فصل العالم على العباد افضل من سائر العباد  
ليلا الله وقال تعالى على يوم العالم افضل من عبادة العباد على ركعتان  
يصلها العالم افضل من سبعين ركعة يصلها العباد وقال تعالى ساعة العالم  
تلك على شاة ينظر في علم من عبادة سبعين سنة ويجعل النظر الى العالم  
بالله بالعبادة وعن علي عليه السلام جلوس ساعة على الله احب الى الله  
من عبادة الله سنة والنظر الى العالم احب الى الله من عبادة الله سنة في البيت الحرام  
ورواية العباد احب الى الله تعالى من سبعين طوافا حول البيت وافضل من  
سبعين ركعة وصومته مبرورة او قوله وروى الله لم سبعين ركعة وروى الله  
عليه السلام وشهد له الملائكة ان الجنة وجبت له لكن لا بد للعالم من العبادة  
مع العباد والكان هيا مشورا قال العلم بمنزلة الشجرة والعبادة بمنزلة الثمرة

العلم هو القارة

وهذا

ورويها ما فهمه لا يتفلق من العلم فوضعه برك الاستفاد وقال  
الشيعة يراون العباد والعباد المشيئة المعروفة وقيل لايمان ونزج المشيئة لا يكون  
عالم وان شق الشريعة على العبادات العبادات الله عز وجل انما يخشى الله من  
عباده العلماء وقال النبي صلى الله عليه واله لا تجلسوا عند كل ذراع منكم  
من المؤمنين الى الشك من الاخلاص الى الرياء ومن التواضع الى التكبر ومن  
التيقن الى العزلة ومن الرقة الى الرقة وتقرؤا من عالم يدعكم من الكبر  
الى التواضع ومن الرياء الى الاخلاص ومن الشك الى اليقين ومن الرغبة الى  
الزهد من العبادات الى اليقظة وقال عيسى عليه السلام اشق الى من معصية  
عند الناس عليه مجهول عمله وعندهما قال لا يتفلق الا على قلبه فقلبه  
فانما علمه من الجنة من لا يعمل بما يعلم مشوره على طيب لا يعلم ومروءة عليه  
عليه او على الله تبارك وتعالى الا اذا وده عليه السلام ان الله ما انا صانع بعين  
عالم به من سبعين حقيرة باطنية ان اتبع من فخر لاله ذكره وعن النبي  
العلم الذي لا يعلمه كالكفر الذي لا يقن منه انه صانع نفسه بجهل لم يصل  
الرفعة وروى علي عليه السلام الملوذون الى القول في علم من ربح العلم والعباد  
يحب با العمل فان الجاهل لا يراعي عن الصادق عليه السلام قول الله عز وجل  
انما يخشى الله من عباده العلماء قال يعني من يصدق قوله فاعلمه ومن لم يصدق  
قوله فاعلمه فليعلم وعن النبي صلى الله عليه واله قال اول الله الا يرضى الغيبة

العلم هو القارة



قالوا انهم يتفقون على ان الدين وسبلان لغز العلم وطالب الدنيا لغير الاخرة  
 ليسوا بشيئين بل هم من ركبوا من ركبنا في الدنيا وهم من ركبنا في الدنيا  
 ليسوا بشيئين بل هم من ركبوا من ركبنا في الدنيا وهم من ركبنا في الدنيا  
 واعلموا ان من اتبعوا في الدنيا وهم من ركبوا في الدنيا وهم من ركبنا في الدنيا  
 جنة او طاعة مثل الذي يطلع الجرد لا يعلل به مثل السراج حتى يضيئ الناس جميع  
 نفسه **فصل** واذا عرفت ذلك اعلموا ان الله عز وجل قد جعل في الدنيا  
 علمنا على ما لا يدرك بالحواس من ان الله عز وجل قد جعل في الدنيا  
 عبد الله الحبيب رضي الله عنه وعلمه على ما لا يدرك بالحواس من ان الله عز وجل  
 المتكلمون لا اكثر السؤال عليه لا يستفاد من الجواب لا على علمه اذ العزير ولا  
 يأخذ فية اذ اكمل ولا يشيئ البديعة ولا يخزن بعينه ولا يشاؤ في حاشية ولا  
 يطبع عاينه وان لا يقول لان خلاف قول الله لا يصح لربنا ولا لافئنا  
 عنه وان يخطئه ما هذا وغايبا وبغير القوم والبلاد ويحسب الحجة ويحسب  
 بين يديه وان كان له حجة سبق القوم الى حذوته ولا على من ركبوا حجة فانما  
 هو من الخلق من خلق من خلق الله عز وجل من ركبوا حجة فانما هو من الخلق  
 الجاهل بسبل الله عز وجل وانما انما العالم انما هو من ركبوا حجة فانما هو من الخلق  
 وانما انما العالم انما هو من ركبوا حجة فانما هو من الخلق  
 ذلك طاعة ان يعرف طاعة الله عز وجل وانما انما العالم انما هو من ركبوا حجة فانما هو من الخلق  
 بوق في ذلك الجهد انما هو من ركبوا حجة فانما هو من الخلق

تاریخ

[illegible][illegible]

۱۰۰

فَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ الشَّيْطَانُ لَا يَسْعَى إِلَّا لِيُغِيظَكُمْ بِهِ إِنَّكُمْ كَانُمْرًا ظَاهِرًا  
وَلَا تَتَّبِعُوا الْبَغْيَ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَشِيرَ قَوْمٍ فَاسِقِينَ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفَقَدْ أَفْقَرْتُ إِلَهُكُمْ قَالَ بَلَى أَفْقَرْتُ  
وَعَلَيْكُمْ بِالْعَمَلِ فِي الْأَعْيَانِ بِالْفَنِّ لِيُحِبَّبَ إِلَى قَلْبِي يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ عَمَلٌ  
أَزِيدُكُمْ بِهِ حُبِّي لَكُمْ وَأَنْ لَا يَزِيدَكُمْ فَكَيْفَ ذَلِكَ الطَّعَامُ وَالشَّارِبُ  
وَالْمَشَاةُ الْأَمْرُ لِلْفَنِّ قَالَتِ الْأَكْثَرُ الدَّارُ سَبْعُ أَلْفِ مِائَةٍ وَفِيهَا الْفَنُّ  
فَأَنَّ الْقَلْبَ يَحْبِبُ الْبَشَرَةَ وَيَقْبَلُ الْأَعْيَانَ عَلَى عِبَادَةِ رَحْمَتِ اللَّهِ فِيهَا  
يُزِيدُكُمْ حُبِّي لَكُمْ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ  
يُفَعِّلُ عَلَى عَمَلِهِ مَقْصُودًا مِنْ جَزَائِرٍ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ  
وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ  
أَكْثَرُ أَسْمَاءِ الدِّينِ تَرْفَعُهُمْ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُسَبِّحُكُمْ فِي عَمَلِهِمْ  
أَصْبَحُوا وَبَادِلُوا فَاعْلَمُوا عَلَيْهِمْ صَلَواتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَفِيهَا الْفَنُّ  
أَعْلَمُكُمْ فَكُلُّ لَيْلَةٍ حَتَّى تَسْمَعَ مِنَ الْفَنِّ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ  
خَصِيصُ الْأَمْرِ قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ اخْضُلِ الْأَعْيَانَ الصَّالِحِينَ وَفِيهَا الْفَنُّ  
وَالْجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَكَرَّمَ اللَّهُ رُوحَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاجْعَلْ يَدَ رَأْيٍ وَفِيهَا الْفَنُّ  
الرَّشَقُ مَا يَصِلُ قِطْعُهُ عَمَلُهُ فَتَالِ الْيَدُ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ  
لَا يُوْنِي أَنْهَ كَانَ بَابُ الْوَالِدِ وَلَمْ يَمِشْ بِأَمْتِهِ وَفِيهَا الْفَنُّ وَفِيهَا الْفَنُّ

الخط الزوا

الخط أدنى من خطي







[illegible]

مكتبة

١٠٠  
 من صلايا الطاعة هذا الاعتقاد وأما عن زوال الطبا فاحصل عند ذمته  
 الاكتمال فيسقط عنه صلايا الغم ويحصل له من الايمان وجيل من اياه الرضا  
 وارتوى من حسان الطاعة قال الله عز وجل ومن حول الله فهو حسبه <sup>الانسان</sup> <sup>الذي</sup>  
 الحق قال الحارث بن اسد الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا وقالوا  
 حيا لله وهذا الرجل فاعلموا ان الله عز وجل اعلمهم <sup>الذي</sup>  
 الصبر يا ايها المؤمنون فاني انزل اليكم الكتاب فاحملوا حمله <sup>الذي</sup>  
 اليك وجنحه وقال الحق اعلموا ان الله عز وجل اعلمهم <sup>الذي</sup>  
 لعداوتكم وتقرى الى بالزنافة ويحكم على الكفار والاولاء عري فاحذلك اعلمهم  
 اصبر اليلا واضرب العنقا ويحكم على الكفار والاولاء عري فاحذلك اعلمهم  
 يا عيسى ارحمك ويحكم على الكفار والاولاء عري فاحذلك اعلمهم  
 ثم رفته كسيت عليه خيشه رايا نائل قال في زمان ما دعاك فاحذلك اعلمهم  
 وفيه يطع مع الباع فله من الله والرحمن فاحملوا حمله <sup>الذي</sup>  
 رايا نائل طعام فقال يا رب ان رايا نائل قال في زمان ما دعاك فاحذلك اعلمهم  
 لما يدلك قال فاحذلك الصبح الا الطلج فاذا في رايا نائل فاحملوا حمله <sup>الذي</sup>  
 لما راى رايا نائل الطعام بين يديه قال الحمد لله الذي لا يشي ذكره الهة  
 الذي لا يموت من دعاء والحمد لله الذي من نوكا لكناه والحمد لله الذي من

مرا از مصافحه  
نویسا هم کرده  
خودش

۱۶۶۰ شمس الثانی و الثانی

لا اله الا الله محمد بن عبد الله

Yr

وثبت به في كل من اخرجوه من هذه الدنيا اخرجوا بها الساتر عنقانا  
 بالبرية قال الصادق عليه السلام ان الله طهر الارض فاحملوا اوزان المؤمنين  
 ونجيت لا تحبسوا ولا تقيسوا ولا تلهوا شهداءه وودعوا الظالمين وقوا اوزانهم  
 داود عليه السلام لم ينطق الى كفته وعزاه عبد الله عليه السلام في حديث مرض  
 الى النبي صلى الله عليه واله قال يا جبريل ان النبي صلى الله عليه واله قال يا  
 رسول الله ان الله ارسلني اليك بغيره فيعطها احدا فقلت قال صلى الله  
 فقلت وما في قال البشير احسن قلت وما هو قال الفاتحة واحسنها قلت وما هو  
 قال الرضا احسن قلت وما هو قال الرعد واحسن قلت وما هو قال الا  
 واحسن قلت وما هو قال اليقين واحسن قلت وما هو قال ان شئتموه ذلك  
 كله الشكر على كل شيء يا جبريل وما تفسير التوكل على الله قال لا اله الا الله  
 لا اله الا الله ولا اله الا الله واستعمل الى ايام من الخلق فاذا كان العبد  
 ايملا لا يدرك الله ولم ينج قلبه لم يخف الا بعد الله ولم يطع الا بعد  
 الله فها هو التوكل قال قلت يا جبريل فما تفسير الصبر قال الصبر انما يصبر  
 الشدة وفي الفاقة كما يصبر العنى وفي الفنى كما يصبر العاقبة ولا يشك حاله  
 عند الحاقق بما يصبر البلاء قلت يا تفسير الفاقة قال يقنع بما يصبر  
 الدنيا يقنع بالفضل ويذكر الصبر قلت فما تفسير الرضا قال الرضا ان لا  
 يسخط على شيء ارضى من الدنيا اوم حبس لا رضى من نفسه البسر قلت يا جبريل

فانظر

[illegible]

1897



ويخرج منه وهو يعلم ان الحماض يقوثر اكل حاصلا فانه يوجب فيه قطعاً ولم يكن  
 عليه ذلك ما فاعا له حيث تركه العلم به وانظر الى النتيجة الحاصلة من الكلام  
 الخمسة في قوله فاذا كان العبد كذلك لم يعمل لاجل سوى الله ولم يرغب في اقل اثر  
 يصون تلك الامور الا لاجل الاصلاح لا لانه اذا تحقق كون الخلق لا يقص ولا يبتغى لعل  
 له او ليطيل المدة في طلبه حتى يحميه راحة الدنيا فيفرغ في طلبه فيسقط ما اخلاجه  
 وبقاها لعلها تدور على وجهها لا لائق بها اب العزة تمام الغنى من الناس فخلع  
 التمجيد لانه قد تحقق ان لا مصلح من الحق لم يرحله واخذ به رجا له على ربه  
 لانه المصلح لا يخرج من الاثر من علم الحق من طوار الخلق وانما المراد  
 ان كان الخلق والعباد والاسباح يرون على الله غير مكتمر بها طاعة  
 من شئ ان الخلق لا يقص له غرضه وكان اعتقاده السبع اعتقاده في الله  
 حذر احواله بعد القادر من الحسرت ان قدم ابراهيم نادم الكوفة وانما ذلك  
 على عهد المشرك وقد جاء ابراهيم الله خبير من عيسى بن مولى فخرج جعفر بن محمد  
 يجلد الرقيم الى المدينة فبشعة الطاء واهل الفضل من اهل الكوفة وكان من  
 بشعة الثوري ابراهيم نادم فبشعة المشركه فاذا به اسلك الطريق  
 فقال له ابراهيم نادم فقال حتى يصير فتنظر ما يصح فجاوبه فبشعة الله  
 فذكر له حال الاسد فاجل ابراهيم الله السلام حتى ما من الاسد فاقصد  
 باذنه حتى تمناه على الطريق فاقبل عليه فقال انا ان الناس لو اطاعوا الله حتى

الاکبر است بکدام شتی

طالع

قد بينا ما رأيت من امر الإله وبما سمعت من خلقه لم يتكلم الله عز وجل يقول الله  
 الإله المسمى فاعده بها يا حيوية أن الله عز وجل يقول الله عز وجل  
 ليده وكان الله عز وجل يقول الله عز وجل يقول الله عز وجل  
 فقلت لا قال الله عز وجل كان فطاعتك وحاجة نبيك ودعائك الإله العظيم  
 فقلت على النفس فقلت فطاعتك عزبت بعد ما طاعتت علي يا حيوية  
 ذلك الإله الذي غاب عنكم الآن يا حيوية أن الله عز وجل يقول الله عز وجل  
 من قدوة الشيطان فاني قد فعلت الله عز وجل فقلت ذلك من قبله عاداً لا مجد  
 فقلت يا سيد محمد في ذلك مر علي وأعلم أن قوله إذا لم يسأل المحفوظ فقلت  
 أقر بالحيوية منه دليل على نصف الإيمان السائل وقوة إيمان الربيع لا مر تأ  
 فاني لا يمكن هناك سقط عن الله عز وجل فقلت عن غيري فقلت فقلت  
 عيشة وفيها المسمى يا حيوية أن الله عز وجل يقول الله عز وجل  
 وبما بينكم الله الإله الذي سمعتم قال فقلت الربيع لا مر تأ فقلت  
 ولولا إعلان لما أصبت كذا وكذا ولولا إعلان لافزع عيالاً إلى امرئ فقلت  
 الله عز وجل في ملكه عز وجل ويدع عنه فقلت فقلت لا أن الله عز وجل  
 فقلت تأمر الناس بهذا ونحوه وقال الله عز وجل فقلت تأمر الناس بهذا  
 ولما نمت فقلت السيرة فقلت فقلت لا أن الله عز وجل في ملكه عز وجل  
 الذي يسأل الله عز وجل فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت

مسألة

[illegible]

الجبون رسمه خشن

الکلیج خام باز کشیدن

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

في الواقع بعد وفات المرحوم

بسم الله الرحمن الرحيم

القائم

يوسف بن يعقوب

سقطه عمره المسمی

[illegible]

...

عصا را بپایین دره

17

100



وتعلم خطيائه بما فعله بصفته من ذنوبه من الغناه بأكبر  
فأعاده ولم يزل يعمل حتى استقر حاله حتى شفي بكونه وعلا ما  
ثم حتى انتهى وحسن حاله فبالذي صلى الله عليه له فاعلم كيف جاءه  
كيف سمعه يقول فقال له قلت لك من مائتنا أعطاه ومن استغنى أغناه  
وقال يا رب علي السلام طلبة الجوارح إلى الناس استسلا للفرقة وندم الحياء  
اليس في أيدي الناس من المؤمنين وهو لغير الحاضر والطبع هو القدر الحاضر  
وعلى النبي صلى الله عليه من استغنى أغناه الله ومن استغنى أغناه الله  
ومن سأل أعطاه الله ومن سأل على نفسه بأكبر شدة فله عليه سبعين بابا من  
العقوبات لا يدانها شيء وسأله رجل فقال أسألك بوجه الله قال فامر  
النبي صلى الله عليه له بغير حجة سوا طهر قال سل من حجتك للشيء ولا  
تسال بوجه الله الكفر وقال لا تقطعوا على السائل مسئلة فلو لا أن  
المساكين يملكون ما أعظم من رديهم قالوا رديهم السائل يبذل سوا بطن  
رديهم فأنه لا يمكن ليس من الجاهل لينظر كيف حجتك فما حجتك لله  
قال بغير حجة كذا حجتك على ما يراه بوجه الله عليه السلام بوجه الله سأل الناس  
الدار فسال فردوه فلا ملامة شدة وقال أول أسألك فام على الناس  
فقال رديهم الطبع فأنه شرا من غيره فأنه شرا من غيره فأنه شرا من غيره  
والأفنداء لهم حتى يوبك وقال أعظم الواحد والاشين ما الملتزم أنهم

هذا هو الحق

بالحمد

بالحمد لله الذي جعلنا له ما لا يحصى من النعمان  
أنا لست على المستحقين من رديهم وقال علي بن الحسين عليه السلام صدقة الليل  
تطغى خطيئته قال لا يخفى أن أدرك أن يطالب الله بشفقة  
ذاتك بغيره فاعلم بأكبر صدقة السر وصدقة الهم فأنه بزر في الخير  
وسبعين الفقرة ويزيد من ما جاهد سبعين سنة سوء وسئل النبي  
عن أبي الصدقة فضل فقال علي بن الحسين الكافي وسئل الصادق عليه السلام  
الصدقة على من تصدق على الأوباد ويسلك عندهم هيلة في قرأته قال لا  
تصدقها إلا من دينه وبنيه فقرأته فهو أعظم للأجر وقال من تصدق في شئ  
صرف عنه سبعين نوعا من البلاء وعن الباقر عليه السلام إذا أردت أن تصدق  
بشئ قبل الجحيم فامره إلى يوم الجمعة وقال علي عليه السلام من سقى فلانا ماء  
سقاها الله من ربي حتى يمتلئ وقال الصادق عليه السلام أفضل الصدقة الطارئة  
الكبد الحري من سقي كذا حري من هبة أو غيرها الطلحة الله عز وجل يوم لا ظل  
الظلحة **الشارح** في الفنا من الفقر وهو مال على صاحبه وفي  
خرابه القفا وفي جلاله الحسد ورجع عبد الله بن عمر قال صدق قوله الله  
يقول ليكون أنت في الدنيا على ثلثة الطباق أنا الطبق الأول فلا يحزن  
جمع المال وادخاره ولا يسبق في فناءه واحكاه وأما رضا من الدنيا  
سودجته وسودجته وغناه منها ما لم يله الأجر فأولئك الأموات  
وفنا ما كان من الدنيا بغيره

هذا هو الحق

الذي لا يخرجه من الدنيا ولا يخرج من الدنيا الثاني فافهم من جمل المال من  
ويجوز ما يصلح بصلوات به أو ما هو بغيره أو ما هو بغيره أو ما هو بغيره  
فقر الله على الله على الله على الله من أن تكثر دهرها من حيلة أو من حيلة  
من حيلة أو يكون له حازنا اليوم بوجه الله فلو كان الذي أن توفيرا عذرا أو  
أن يحسنه صلى وأما الطبق الثالث فافهم من جمل المال ما حله وحرم  
ومنه ما أمضى وجعل الله فيه أسرارها وبها وإن أسكنه عكلا في  
أحكام أولئك الذين ملكوا الدنيا زمام فلو حجب حتى يورثه ليلنا رديهم  
ومنه ما لا يكتب له بعد ذلك إلا أن يصدق منه في غيره ولا ينفق  
خيار له فيه ولا يترك حله على إلا كان رايه إلى النار وسأل من المؤمنين  
من غطوا لأشياء قال رجل ترك الدنيا للدنيا ففاسدة الدنيا وخير الأجرة  
ويعمل بعد ما جهده وسلم زائد الناس فذلك الذي جره لقات الدنيا من  
دنيا ما يلقه النكالي لكان به مخلصا لا تنق نوابه فورد الأجرة وهو  
أمر على ما يقال به بمرأه فبعد هباء منثورا قبل أن أعطوا الناس حصة قال  
من رأى له في زمان عزم داخل الله التارعا دخل وأرته به الجنة قبل كلف  
يكون هذا قال كذا حتى يفضي آخرنا من جمل الذي هو يسوق فقال له نا  
فلان ما تقول فأنه الفقه هذا الصدقة ما أدب منها ذكره فقط قال  
قلت فعلم جعلها فالله في السكنا ومكارة العيش لم يزل فقر على العيال

عنى كفى بزمان

وله من الزمان قال لم يخرج من غيره حتى ماتت نفسه قال علي عليه السلام الحمد  
الذي خرج منها بمرأه ما ملها ما مل غيرها ومن جملها فافهم من جمل المال  
فأنه ما لا يقطع فيها الخاف والفقير في الجاهل والجاهل في الجاهل  
صوتك بالأسر من أشد الناس حصة يوم القيمة من رايه في زمان  
أدخل الله هذا الجنة وأدخل الله هذا النار قال الصادق عليه السلام  
وأعظم من هذا حصة رجل جمل ما لا يحصى كد مشق وسائرة الأهل وال  
تعرض للاضطهاد في الله صدقات ومراك وأقنى سائر وقوة عبادات  
فكفها وهو في ذلك لا يرى لها في طار على أسك حله ولا في الأهل  
محله ويرى من لا يصر ولا يصر عشر معشاره أفضل منه بواحدة على  
فلا تيا لها ويح على الآيات والأخبار في الآيات ما في قوة فذلك أعظم  
من كل حصة وباني يوم القيمة وصدقاته منزلة في قبل الألف تهنه حلة  
وعبادته منزلة في قبل الزبانية ففقه حتى مدحه في حجم وعاقبنا  
على لو كان من المصلين إلى الله من الذين قالوا عن أموال الناس فافهم  
من المسكين فلو إذا ذهبت عبادا ذهبت فقال له يا شقي ما عشت ما عشت  
وتمسكت أعظم الفروض بعد توحيد الله والإيمان بشيئة محمد صلى الله  
وسلم ما أنزلت من قوة على علي بن الله والمرت ما تروى فافهم  
من الإتيان بعد الله فلو كان لك بدل الخالك هذه عبادة الله من أول

الله به وشيئا به

الله به وشيئا به



















[illegible]

فأجابهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أعطوه حبيته حتى يكفوا ما  
كلمتني أن أهدن إلا اله إلا الله وإن كذبوا فليعذب الله رسوله  
والمؤمنين <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة  
أو جعلها أول سورة في كتابه على ما أصابه ومحمد عبد الله ذلك الإيمان لله  
من الأنوار أدخله الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله إن لأهل الألبان  
والدنيا والرجاء في الآخرة ما قال الإيمان الحق إن أول النبي أن جعله  
في الدنيا كان يترقب بالخافض حماري من حسن نواصي <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة  
المؤمنين قال الله لا يقبل العزل وغير الإسلام <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة  
عن الصادق عليه السلام نور الصلوة عبادة وختمه تسبيح عليه صلواته ودعائه  
مشيا إلى قال النبي صلى الله عليه وآله لا أرد دعة صاغر وقال الباقر عليه السلام  
الحاج والمعروف والله إن سأله أعطاه وإن دعوا إلى الجاهل إن شفعوا عنه  
وإن سكتوا استأذنه يعرض بالدمع العلف دمع ومن دعا إلى الفتن <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة  
أخوان بأهله وأهله <sup>فكروا أنه قد بلغ</sup> فأنزل الله فيهم سورة  
وعبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله سبحانه  
تعالى لا يستعين عليّ فرعي وفيها خافير ورج فادعها حامية ومحت  
لنساو على السلام ما دقتك إلا الله وصل الخليلين كفي فيها خافير  
ويحك أكثر من هذا الباطل بخلافه من شجاة عبادة في الآداب

الحق في الله  
على الناس في كل شيء  
فليس من حق الله أن يترك  
عبد له في الدنيا

*[Faint handwritten notes at the bottom of the page]*

[illegible]

قسم خوردن

رَضِيَ اللهُ الْمَلَائِكَةُ النَّظَرَ الْخَيْرَةَ وَمُحَمَّدٌ وَالْحَمْدُ أَهْلَهُ جَمِيعًا إِلَى أَنْ يَنْقُضَ اللهُ عَلَيْهِ  
 قَوْلَهُ لِأَمْرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاسْمُهُ بِالْوَيْتَةِ الظَّهْرَ فَقَالَ أَمْرُ الْمُؤْمِنِينَ عَنْ  
 تَحْتِهَا بِالْجَنَّةِ الْهَامِي فَإِنَّهُ رَكِبَ دُرَّةَ الشَّيَاطِينِ وَقَالَ لَيْسَ بِهَذَا الْخَيْرُ بِالْوَيْتَةِ  
 لَيْسَ لَهَا غَيْرُهُ وَالْخَيْرُ بِالْوَيْتَةِ فِي الْعَقْرِ وَقَالَ رَفِيعُ الْعَقْرِ بِالْوَيْتَةِ **الْبَابُ**  
**الثَّانِي** فِي الدَّلَالِ وَمَوْضِعَانِ **الْأَوَّلُ** مِنْ سُبْحَانِ عَادَةٍ وَهُوَ الصَّيَامُ  
 الْحَاجُّ وَالْمَعْرُوفُ الْغَايِ وَالْمَرْصُ الْأَمَامُ الْمَسْطُورُ وَالْعَلَمُ الدَّلَالِيُّ الْخَيْرُ يُظْهِرُ  
 الْفَرْقَ بَيْنَ عَمَلِ اللَّهِ نَسَانًا عَنْ وَعْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ تَحْتَ عَوَاتٍ لَا يَحْبِسُ  
 عَنْ الرِّبَاكِتِ وَتَحْتَ رَجْعَةِ الْأَعْمَامِ الْمَسْطُورِ دَعْوَةُ الظَّالِمِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
 لَا تَقْرَأُ لَكَ وَلَوْلَاكَ حَقُّ الْوَلَدِ الصَّالِحِ الْوَالِدِيَّةُ وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ الْوَالِدِيَّةُ دَعْوَةُ  
 الْوَلَدِ الْخَيْرَةِ يُظْهِرُ الْفَرْقَ يَقُولُ وَاللَّهِ شَهْدَةً وَدَوَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ قَالَ الْوَيْتَةُ  
 دَعْوَةُ الْوَيْتَةِ لِمَا لَمْ تَقْصُرْ بِهَا يَدُ الْوَلَدِ الْأَوَّلَى ذَلِكَ قَالَ دَعْوَةُ عَلَى السَّائِرِينَ  
 بِالْحَمْدِ عَادَةٍ وَالْمَعْرُوفُ فِي الدَّلَالِ قَوْلُ زَيْدٍ الْبَلَاءُ رَوَى عَنْهُ مِنْ عَادَةٍ  
 عَنْ وَعْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنَّ الدَّلَالَ فِي الرِّجَالِ لَشَيْخُ الْوَجَاعِ فِي الْبَلَاءِ  
 وَكَدِّ الْحَبْلِ سَلَّمَ عَنْهُ قَالَ كَانَ يَكُونُ يَقُولُ تَقْدِيرًا فِي الدَّلَالِ فَإِنَّ الْعِبَادَ  
 دَعَا تَمْلِكُ لَهُ الْبَلَاءُ فَمَا يَكُونُ قَوْلُ مَعْرُوفٍ وَأَذَلَّ مَكِينٍ دَعَا تَمْلِكُ لَهُ الْبَلَاءُ قِيلَ  
 أَرَأَيْتَ قِيلَ الْيَوْمَ وَعَنْهُ مِنْ تَحْقِيقِ بَلَاءِهِ فَصَيِّبُهُ مَقْدَرُهُ فِيهِ الْبَلَاءُ أَلَمْ  
 يَرَهُ أَنَّ ذَلِكَ الْبَلَاءُ أَمْرًا وَعَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مَا نَدَّى الْأَعْلَامُ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله

۱۰۰



١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible][illegible][illegible]



ثم قال الذين اذ انتموا اذ صبرتموا ولم يقتروا وكان بين ذلك فراقاً وجيحاً  
 له مال ما دله رجلاً ولم يشف عليه فحجده فقال له الم اركب بالاشهاد وقراءة  
 الحلية ويصير رجلاً يدعى جواده وتدخل الله له السبل الم ان يجر اذن  
 جواده يبيع داره وروى يوسف بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان  
 العبد ليس بملك ويدعو الله ويسأل الله من قبله ما لا يريد منه قال فيسقطه فما  
 الاية فيه روى في دعوى الله يقول الم اعطاك الم اقبلتك كذا وكذا من  
 يقبل قال لا وروى سليمان بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان  
 الله لا يستدعى بطريق البلاء فاذا دعوا فاقبل بقلبك فاستمع بالآذان  
 وعن يمين غير عن وعن ابي عبد الله عليه السلام قال ان الله عز وجل لا  
 يستدعى بظهور قلبه من من يستدعى في الداء لم يشع اذ انزل البلاء  
 وكن هتاف من اذن عن ابي عبد الله عليه السلام قال من دعوه في الدعاء استجبه له  
 اذ انزل البلاء وقيل صوت مرفوع ومن يجيب السماء ومن يستدعى في الدعاء لم  
 يستجبه له اذ انزل البلاء وقالت الملاكمة انما الدعاء لا قوة ومن دعا وهو  
 على المحاسن لا يستجيب دعاؤه قال رسول الله صلى الله عليه وآله مثل الذي عليه  
 دعاء كل الذي من غير دعاء وعن الصادق عليه السلام كان رجل في حق  
 اسرائل قد دعا الله ان يورثه عماراً ثلث سنين فلما اراد الله ان يحميه  
 قال ناد ابيد انانك فلا تستمع امر فلا يحمي فانادى في مناه قال

أَنْدَرُ

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
الذين هم خير من عباده

[illegible][illegible]







الكتاب

[illegible]

مجلس شورای ملی  
مجلس شورای معالی

विष्णुसहस्रनाम

[illegible]

سفر

شرك



ورواه في نسخة ولا يخفى لك الا لضعف الحديث وفيما ارجى الله الى موسى عليه السلام  
 ما موسى ان اذ ادعوني فاستجبوا لي ولا تقصروا علي فالتزموا عليه <sup>في كل وقت</sup> كما  
 عليه واتوا من كل قبيلة فاجابهم بحسنة من تملك على الله <sup>في كل وقت</sup>  
 عليه السلام يا عيسى ادعني فاعطى الفرق الحزن الذي لم يلق مفتاحا عليه اقل  
 الى تلك والكثرة ذكري والخلو واعلم ان سروري ان يفيض لي ولو في  
 ذلك حين لا يكون مني واستغنى عن ما سادته لما نصبت مني  
 وهو من الارض في اهلها او عكا لاسفان فاصبحت منك ولا عيبا فاقترع  
 من هذه الحجة والذات من هذه المدين فليست عيبا بمرتبة يعرفون  
 رباطا اتعده لتعجزها ولكن اني عاكف على ذلك عارفي انما عاكف وكذا  
 اضل اربابا في لازدم عن فيها كايده الرباع عن موانع الملك  
 اقل لاجتماعه سلبا كما عاكف الرباع الشفق لاجتماعه القوة وما  
 ذاك لانه في كل اسبوعا يصيب من ذوق ما لم يورثه انما من  
 اولها في الدنيا والمنوع والحزن الذي يثقل قلبه فليس من راحة  
 احدا في شوارعهم ونام الذي يستقر من وبقائه الذي يورث  
 دجاجة التي لا تملك ربح الذي يغرب ويلمح اليها من ذوقها  
 ليعتد ما يرى فافضل من حاجات والى طبعها من ذوقها ليعتد ما يرى  
 واعلم ان من اسفل الدنيا تعدل بارقي بالجارح عاكف انما بالارواح  
 التي

الثامن <sup>تقديم</sup> تقديم المصطفى لله والشاء عليه قبل المسئلة وروى الحسن بن الحسن قال  
ابعد الله عليه السلام يقول يا كذا اذا نادى يا ابا حنيفة ربه شيئا من خارج  
الماضي في الشاء على الله عز وجل والمجد له والصلوة على النبي صلى الله  
عليه واله فيقال الله عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم سأل الله  
عز وجل قال رسول الله صلى الله عليه واله اني اهديه له خاتم من فضلك <sup>الفضل</sup>  
ثم قال صلى الله عليه وسلم قال النبي الم قال رسول الله صلى الله عليه واله سئل  
قطعه وروى محمد بن مسلم قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان في كتابي من النبي  
المسئلة بعد المسئلة فاذا احضر الله فجهه قال قلت كيف يجده قال يقول يا من هو  
او يدلي من صلى الورد يا من يحول بين امره وتعليه يا من هو بالنظر الى ما بين  
المسلمين مني <sup>وذكره</sup> موقوفين في عمارين الصلوات عليه السلام قال تعالى يا ايها المدثر  
الشاء ثم الاقواء بالذات ثم المسئلة والله ما في غير ذنبا الا بالافزار  
والجانب <sup>والفقيه</sup> لو الفقيه قال قال ابو عبد الله عليه السلام اذا طلع احكم الحاجة  
يلين على ربه ويهديه فان الرجل استكواه طلب الحاجة من السلطان يسهاله  
في الخلق اضل عند علي عليه السلام في الحاجة نحو الله العزير الجبار وامره  
يقول اقبل يا احمد من عطري يا من سئل يا ادم من استرجعه يا احمدا  
يا جابر يا من لم يولد ولم يكن له كفوا احد يا من لم يمتدح صاحبه ولا  
يا من يعزل ما شاء ويحكم ما يريد يعق ما شاء من يحول بين امره وقيله

یادداشت

بجائی۔ آورو

[illegible][illegible]

و بعد از آنکه در این مکتب بنام  
ایستاد بزرگوار و رفیع نورانی خود  
شهرت و کبریا را نمود و این مکتب را







[illegible]

فقط الشرفا ونفسه بقينا  
فقط السر مدبره

درب الیچ نیرف دریا و زرانا  
ای سال قیل زرق غبیه ادا سالی  
الذبح علی

اشهر النكا طليعي ورمادكرت منات من بصل اهل قاص وكما قيل عز وجل  
 فقال لم تذكره فاذا رقت فابتك ربك شاردها **تقرص** وتصف  
 وان لم يكن كماء فليبات لعل الصادق على السلام وان لم يكن بلك كماء وبتات  
 ومن سبيد فباتا قلت لا في عسله عليه السلام اشكا في ارضه وليس  
 كما قال تميم ولسل واسل لاني عن اخوتها قال قال ابو عبد الله عليه السلام  
 لا في عسله عفت اما يكون اوحا جرت يد بها فاما بالله فبوره واش عليه  
 اهل وصل على النبي صلى الله عليه واله وانا كما ولسل واسل الزبانية لو كان  
 يقول افر يا كونه الجند ارضه هو حادي كمل وعنه ان لم يبعث الكما فذاك  
 فان خرج من جات قبل واسل الزبانية فخرج **تصف** واذا وقتت لراة وساعك  
 العيان على الكما **تصف** لك اربا سال الدج العمام عندنا كل اربا -  
 العمام والتضام في يوم القيام واشفاق الخلاق من الملك العمام وتقال  
 على الخلاق وقا من سال الاس **تصف** التثاقب وكالت الحواشي القاهد  
 التامق وتعلم هناك الزمام فالجور يطلع شعور الاراد من السراة  
 وقطع قراة من ركنك فلهذا وروى عن ابي بكر والاشاف قال الله  
 يحشر الناس يوم القيمة حاة غاة في النار والحق وقطع شعور الاراد  
 سوده وقهرهم على الله عليه واله واسا فانه ينظر بعضنا لبعض فقال  
 شغل الناس عزت كل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وكشف واطمأ نظر

[illegible][illegible]

عليه سبى من عاقبة قال يا موسى اوتزلوا فخذ معي عبيتي لم اغفر له <sup>وحيي</sup> وحيي  
فاما ارجى الله اليه يا موسى اخي الخليل النبي والقتا الصادق وقال بين  
الامين علي بن ابي طالب عليه السلام انا ناسخ النجاشي وخالد النخاش وغيره الكاذب  
ما سدر عن صدق وقلب نقي وفي المنايا سبب الحياء من الاصلاح يكون  
الخلاص فاذا اشد الغزع قال الله الغزع **الحادي عشر** الغزع ان  
قال الشوال لما فيه من الاصلاح <sup>الغزع هو الغزع</sup> قال الله سبحانه وتعالى وصل النبي من مواضع  
الله رغبة الله وهو عبد المبكر فلو لم يرد ان عبد عبد الله سبعين <sup>وحيي</sup> عاما  
صاياه هارة قال الله عليه طلب الله تعالى حاته فاحقق فاحقق على نفسه قال  
من قال انت لو كان عندك حرة قصت حالك فانزل الله عليه ملك فقال  
يا قوم ما سألنا الخ اوت في فعلك خير من عبادتك التي قصت <sup>وحيي</sup> من  
الباقية <sup>وحيي</sup> قال ارجى الله اليه موسى عليه السلام الذي اصليت كلابي  
من دون خلق قال ايا رب قال يا موسى اني قلبت عبادي لعل لبيظ فلما رد  
اذل لي عبادك انما اصبحت وفقدت عبادك على انك في رواية اخرى  
اني قلبت عبادي لعل لبيظ فلما رد اذل لي عبادك فحييت ان افك من  
بين يدي وانه ان الله سبحانه ارجى من موسى عليه السلام ان اسعد الخ لبيظ  
وكان هناك خيال فطاولت الخيال وطعم كل ان يكون هو المصنف هذا اجل  
صبر احمرقه وقال انا اقل ان سعد بن الله لما حث رسا العالمين







انك كنت متعبه وهو يتولى عنك الاخذ في ظهر الغيب نادى ملك من السماء الدنيا  
 يا عبد الله ذلك ما انت الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا  
 عبد الله ما انت الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا عبد الله ذلك  
 ثمنه الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا عبد الله ذلك  
 ارضه الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا عبد الله ذلك  
 حسنه الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا عبد الله ذلك  
 ثمنه الفاضل ما دعوت واداه ملك من السماء الدنيا يا عبد الله ذلك  
 سعيه الفاضل ما دعوت واداه الله تعالى انا الفاضل الذي لا يقدر  
 يا عبد الله لك ان الفاضل ما دعوت فاقب الحزن الكبرياي اني امرت  
 انا نفسي اني امرت به **عقبة** وينبغي ان يكون مع دعائك احيات بخيا  
 له بما لك من خصاله وعناك تسميان ان يردته الله ما دعوت له بقدر  
 فانك اذا كنت كذلك جلد ان يستجيب لك فيه وتوصلك ما صنعته لان  
 جلد من حسنه على انقله واراده الخ لرحمة اخرى يكون دعائك  
 شمله على تلك حسنه التي واراده الخ والرداء وانك اذا طلبت له  
 شيئا بحبه لبقائك شغقت له خيم يد عاينك اني اكرم الاكرمين واوحى  
 الى دين وهو اكرموا اولي سبع عنده منك احيات بكرهه الى الحاله  
 وفيما رواه جابر بن عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام في قوله تعالى وسبحي الدين

انما ارادوا الصلوات ويترددون فضلة قال هذا المؤمن يدعو لآخر فظهر الضمير  
 تقول له الملائكة لا تقبل ما سالت فقال عظمى لحيات الله انما اريد ان اكون  
 عالما على انما اريد ان اكون عالما على انما اريد ان اكون عالما على انما اريد ان اكون عالما  
 ولكن بعض الصالحين كان في المسجد يدعو لخواصه بعد ما فرغ من صلواته  
 فلما خرج من المسجد قال اياه بركات فلما فرغ من صلواته اخذ قيسم تركه على  
 اخواته الذين كان يدعو لهم فقبلوا ذلك فقال كنت في المسجد ادعيتهم  
 بالخير واعمل عليهم بالخير وانتم تقولون الصادق جعفر بن محمد عليها السلام  
 اذا تصالح المؤمنان فسميها ما به رحمة الله وسعوا بها الا انها جبا  
 لصاحبه فانظر عناية الله سبحانه للمؤمن ومحبته له ولا يكون دعاك  
 لاختصاص قصدا لما تجوز ان يحصل لك من الثواب اعد للداعي المؤمن من غير  
 ربح له وفضلنا للظفر فجملة الاستجابة له وما لا يتفق فاشي غلبا ان كنت  
 كذلك ان يكون ما اعدت من الخير لذلك الا انظر الى ما به خابرت يقول  
 الملائكة لا يا الله فصل وكما لا تحب وهو عنك على عودك وما حادك  
 على ذلك وما فاك على مولاة اولياك معاودة اعدا لك وعظمى  
 لا يكل عند حقيقة الايمان حتى جاءه المؤمن وعظمى شيعتنا المتقون  
 المتاملون فضا وقال هذا المؤمن الاضاري حلت على الامام ابي الحسن  
 موسى بن جعفر عليها السلام وعنه محمد بن عبد الله المحمدي فسميت اليه  
 فقال لا تحب فاك فم واخبرته الا انك قال ما هو اذك والمؤمن اعلم المؤمن

[illegible][illegible]



قصه حبیبی

يا مولاي

40

[illegible][illegible]



نصف

الاماني



هذا الكلام من القرآن كقول الله تعالى واداسر لاسان حرد عاربه  
هذا الكلام من القرآن كقول الله تعالى واداسر لاسان حرد عاربه  
هذا الكلام من القرآن كقول الله تعالى واداسر لاسان حرد عاربه

فقد اكرمته ونامن هذا الالهواه وعنه في الاثر المسمى بغيره  
من الله ما لم يسبق له قبضه فيقول الدعاء قلت له كيف يسبق قال يقول قد  
منكنا وكنا ولا اذنا حابه وعنه في ان المؤمن ليدع الله عز وجل في  
حاجته فيقول عز وجل اخبروا ابنا الله سؤالا حسنه ودعاها فاذا كان يوم  
قال الله عز وجل دعوتهم واخرت اجابته فوالله لكانوا في جهنم وكما وعده  
وكذا وكذا فخرت اجابته وتوالت لنا قال فيتمنى المؤمن الله ان يسبقه  
والله انما من حسن الثواب وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله  
رحم الله عبدا طمعا في الله طمعا في الدنيا استعمل ما لم يسبق له قبضه  
الا وهو عوفي عن ان لا يكون دعاءه في سبيل الله عز وجل ان الله يحب  
الرجوع وقال كمالا في التوبة يا مؤمن من اجني لم يسبق من رجاءه في الدنيا  
في سبيل ما لم يسبق له قبضه في الدنيا ولكن اجني من اجني في سبيل الله عز وجل  
عيادي وروى حفص بن غوث عن ابي امامه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله  
يقول من لم يسبق له قبضه في الدنيا فبما يسبقه في الآخرة لا يقبل الله  
القول في الدنيا فيسبغ الله عليه بالاجابة ويقتضيه العادة في الدنيا  
لا يعبد من على الله في حاجته الاضاحا الله تعالى وعنه فيقول قال  
قلت لا يعبد الله عليه السلام وما دعا الرجل فاستجب له ثم اخذ ذلك الرجل قال  
تعال فقلت ولم ذلك لمزاد من الدعاء قال هو وعنه في سبيل الله عز وجل

هذا

لا يعبد الله عليه السلام شيئا الا لاجل الله عز وجل قال فيقول الله عز وجل  
فما دعا من الله عز وجل قال كان بين قول الله عز وجل قال قد احببت دعوتكم  
ومن احد دعوتكم ان يكون دعاءه في سبيل الله عز وجل ان المؤمن لا يسبق في  
عنه باجابه في يوم الحساب **يسبق** يسبق العاقل ان يكون دعاءه في سبيل الله  
يقطع الدعاء اصلا لوجه اعم من فضيلة الدعاء والله عبادة كل واحد  
في الصلاة ثبات في دعوتكم بعبادة الدعاء على الاله فبان ان يكون هناك  
بلاء فلهذا لا تقبل الدعاء عنك حج انك اذا اكرت في الدعاء صارت  
مرفقا في الدنيا ولا يجزيك احيانا ليه ان قال فيسبغ الله عليه  
رحم الله عبدا طمعا في الله طمعا في الدنيا ان يكون دعاءه في سبيل الله  
الاجابة بسماواته فقلت لا يجزيك ان لم يكن دعاءه في سبيل الله عز وجل  
رحم الله عبدا طمعا في الله طمعا في الدنيا ولا يجزيك الدعاء في سبيل الله عز وجل  
ويجزيك دعوتك في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
اذا دعا في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
ان الله يقول الله عز وجل في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
مرفقه في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
سألت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
المعزة في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا

هذا

اقولك على يدك من دعوتك في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
لجل الاجابة عنك فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
الله لا يكون الا دعاءه في سبيل الله عز وجل ان المؤمن لا يسبق في  
يكون فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
ان تقبل دعوتك في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
بما لك في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
ما جاءه الرب وما كوت من قوله لا يقبل الله دعاءه في الدنيا فقلت في الدنيا  
دعاه في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
على يدك من دعوتك في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
من كوت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
الامانة المستحقة للدعاء المستحقة للدعاء المستحقة للدعاء  
وسلمه في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
ايك ان يقبل الله دعاءه في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
لا يقبل الله دعاءه في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا  
فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا فقلت في الدنيا

هذا











فان قيل عليه حيا من السماء او عذابا لما قاله فانك لا تلت ان ترى ذلك  
فيه فوالله ما وجدته خلفا يحمي اليه من رعبنا فيك صاحبك في انما  
وكل من يقول ان كان ولا يحد حقا او لا يسلط فاصبر من السماء او  
بما انك عذبتك ولا يحد حقا **خاتمة** وادارة عرفت الشريعة  
والفائدة والمناخلة ومن عليها اقسام الربا والامر به وهو سلطان الايمان  
وخاصة لان به يستعمل في الاموال واما حيا واما عذابا واما عذابا  
والا وهو الرضا فانه اقامة التواضع من انما في صفة الايمان  
فانه يحيط العمل به في كل وقت فاما **الاول** الربا وحقه في التواضع  
الى الخلق من اطاها والطاعة وطلب المنفعة في كل وقت من الدليل اعطاهم  
له وبقوله اياه واستولى في حقه ليعطاه واما في القيام بعبادة الله  
التي قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
فان الله الاية فاما انما اشرقت فكله يوحى الى انما الحكم الواحد كان  
ربنا فانه عليه في كل حال والامر به بعبادة الله واحدا وعنده قال  
يقول الله عز وجل لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
لان لا اقبل الا بالحق وفي حديث اخر اني اخي الشكر من الله عز وجل  
على ان لا اترك الله في عني فان الله يرى وهو لا يترك الله في عني  
ان كل من حقيقته وطلب حقيقته الا على الايمان في كل وقت

على الله

على الله واعلم ان الامر به في الدنيا كذا في الدنيا كذا في الدنيا  
فان قيل عليه حيا من السماء او عذابا لما قاله فانك لا تلت ان ترى ذلك  
فيه فوالله ما وجدته خلفا يحمي اليه من رعبنا فيك صاحبك في انما  
وكل من يقول ان كان ولا يحد حقا او لا يسلط فاصبر من السماء او  
بما انك عذبتك ولا يحد حقا **خاتمة** وادارة عرفت الشريعة  
والفائدة والمناخلة ومن عليها اقسام الربا والامر به وهو سلطان الايمان  
وخاصة لان به يستعمل في الاموال واما حيا واما عذابا واما عذابا  
والا وهو الرضا فانه اقامة التواضع من انما في صفة الايمان  
فانه يحيط العمل به في كل وقت فاما **الاول** الربا وحقه في التواضع  
الى الخلق من اطاها والطاعة وطلب المنفعة في كل وقت من الدليل اعطاهم  
له وبقوله اياه واستولى في حقه ليعطاه واما في القيام بعبادة الله  
التي قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
فان الله الاية فاما انما اشرقت فكله يوحى الى انما الحكم الواحد كان  
ربنا فانه عليه في كل حال والامر به بعبادة الله واحدا وعنده قال  
يقول الله عز وجل لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
لان لا اقبل الا بالحق وفي حديث اخر اني اخي الشكر من الله عز وجل  
على ان لا اترك الله في عني فان الله يرى وهو لا يترك الله في عني  
ان كل من حقيقته وطلب حقيقته الا على الايمان في كل وقت

على الله

على الله

فان قيل عليه حيا من السماء او عذابا لما قاله فانك لا تلت ان ترى ذلك  
فيه فوالله ما وجدته خلفا يحمي اليه من رعبنا فيك صاحبك في انما  
وكل من يقول ان كان ولا يحد حقا او لا يسلط فاصبر من السماء او  
بما انك عذبتك ولا يحد حقا **خاتمة** وادارة عرفت الشريعة  
والفائدة والمناخلة ومن عليها اقسام الربا والامر به وهو سلطان الايمان  
وخاصة لان به يستعمل في الاموال واما حيا واما عذابا واما عذابا  
والا وهو الرضا فانه اقامة التواضع من انما في صفة الايمان  
فانه يحيط العمل به في كل وقت فاما **الاول** الربا وحقه في التواضع  
الى الخلق من اطاها والطاعة وطلب المنفعة في كل وقت من الدليل اعطاهم  
له وبقوله اياه واستولى في حقه ليعطاه واما في القيام بعبادة الله  
التي قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
فان الله الاية فاما انما اشرقت فكله يوحى الى انما الحكم الواحد كان  
ربنا فانه عليه في كل حال والامر به بعبادة الله واحدا وعنده قال  
يقول الله عز وجل لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
لان لا اقبل الا بالحق وفي حديث اخر اني اخي الشكر من الله عز وجل  
على ان لا اترك الله في عني فان الله يرى وهو لا يترك الله في عني  
ان كل من حقيقته وطلب حقيقته الا على الايمان في كل وقت

التواضع

التواضع

فان قيل عليه حيا من السماء او عذابا لما قاله فانك لا تلت ان ترى ذلك  
فيه فوالله ما وجدته خلفا يحمي اليه من رعبنا فيك صاحبك في انما  
وكل من يقول ان كان ولا يحد حقا او لا يسلط فاصبر من السماء او  
بما انك عذبتك ولا يحد حقا **خاتمة** وادارة عرفت الشريعة  
والفائدة والمناخلة ومن عليها اقسام الربا والامر به وهو سلطان الايمان  
وخاصة لان به يستعمل في الاموال واما حيا واما عذابا واما عذابا  
والا وهو الرضا فانه اقامة التواضع من انما في صفة الايمان  
فانه يحيط العمل به في كل وقت فاما **الاول** الربا وحقه في التواضع  
الى الخلق من اطاها والطاعة وطلب المنفعة في كل وقت من الدليل اعطاهم  
له وبقوله اياه واستولى في حقه ليعطاه واما في القيام بعبادة الله  
التي قال الله تعالى لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
فان الله الاية فاما انما اشرقت فكله يوحى الى انما الحكم الواحد كان  
ربنا فانه عليه في كل حال والامر به بعبادة الله واحدا وعنده قال  
يقول الله عز وجل لا تعبدوا الا الله لا شريك له فاما هذا فقد اشرقت  
لان لا اقبل الا بالحق وفي حديث اخر اني اخي الشكر من الله عز وجل  
على ان لا اترك الله في عني فان الله يرى وهو لا يترك الله في عني  
ان كل من حقيقته وطلب حقيقته الا على الايمان في كل وقت

التواضع

التواضع

على الله



التفتيش من الكتب  
نقش وصور

[illegible]

مجلس اول

فترى ذلك اربعين ملكا لله صلى الله عليه واله يوم يقرئ القرآن  
فراغا انما ليس بملكه يومئذ انما الملك له واحد قد كان من قبله فاه  
ليعلم علائقها ولا يترك عبادته واحدا من المؤمنين ان التبريد بالاطاع  
الناس فيقيم الامرين محي ويذوقهم والمخوف ثلثة ان يكون من تصدده اخلاء  
الطاعة والاحسان لله سبحانه وتعالى ولكن لما اطاع على الخلق علم ان الله  
الطاعة عليه اظهرهم الجليل من علمه كرمه وقضاة وهو من طاعة تعالى الا  
تروى يدعي ما من اظهر الجليل فيسر العجز وبعض حبه جل جلاله ملك الصالح  
عليك من وعي اظهره فيسئل ذلك على حسن صنع الله ونظروا له وطاعة  
فانما يصير الطاعة والصحيحة والله يكره من على العبيد واظهر الطاعة  
ولا اظهر عظم من سر القبر باظهار المؤمنين فمجد عباد الله لا يخلد الناس  
وحصول المنزلة وقوله على من يصل الله ويحبته بيدك فليعلم ان  
ان يسئل باطحا الجليل وسر القبر في الدنيا انه كذلك يفعل وفي الاخرة اذ  
قال الله صلى الله عليه واله انما سأل الله على عبد في الدنيا والآخرة على  
الآخرة ان يحبه الملائكة عليه فله طاعة الله وذلك بحسنه بحسنه  
طاعة الله ومراعاةه وسئل قومه الطاعة فان من الناس من يرى ان  
الطاعة في حقيقة ويحسد ويجوز بغيره فيسئل الامم في الدنيا والآخرة  
ليس يحرم وعلاوة الاحسان وهذا السر بان لا يترك الطاعة في الدنيا والآخرة



العبد المذنب على ما في الاطلاع عليه وان وحسن التقدير ورائدته في  
 طبعه انه مرفى عليه في ازالة سائر العثرات والدين والا فهو المالكين  
 واما المذنبون فحسب ان يكون فرجه لتمام منزلته عندهم لعمدة ونقطه ومقروا  
 بقضاء حاجاته وتغلبه بالاكراه والتمويه فلهذا انما يقضي له تحيط  
 بالعلم واقله كذا الحسنة الذرية ومنه ان النجاة من المراتب العليا  
 من رتبها الجنات الى كذا النيران واعلم ان اصل الراتب الحياتي في الآخرة  
 قلة القليل من عباد الله وقلة الناصر في اوقات ايام الدنيا وعظم نعم الآخرة  
 واصل ذلك كله حيلة الدنيا وجمال النوات وهو راس كل حيلة ومنع كل ذنب  
 لان العباد اذا كانت شهواتها كانت عالية من كسل لا يريد بها الا الله  
 والدنيا والآخرة وميل الانسان الى الحياه والمزلة في ظلمه الناس والرياسة  
 فيقيم الدنيا هو الذي يحيط العلم بحول منه وبين التفكير الخاصة والا  
 بدور العلم الربانية ما قلعت ضارعة نفسه كراهة الرأيا وتقل الكرامة على  
 الايام والبصير وانه لا يريد لعله الا الله فقط ولا يريد ان اطاع الناس  
 عارضة وشاغل في عمله لا روع الناس عندهم واهمده بالنسبة الى  
 العلم كشيء وان يكره بقله الاطلاع عليه كمنع ذلك غير العلم من العلم  
 اليه ويمنع وسره به الا انكاره في حيله ويمنع بقله من ذلك  
 عن نفسه فيكون بذلك وقرة العراش في الحياه ان الله سبحانه لا يحل العبد

الأناطليق ويشطاطه البدينع الشطاف من رغبته ولا تخرج الحجج  
 حتى لا يملأ من البهوات أصلاً ولا يناع البها الله فان ذلك هو مقصد الأنا  
 الحدا يشترى حتى الله عليه داله ما يعطوا احد من القضا وهذا الحج  
 تروى الى الله وطحا في رغبته الواسعة حيث يقول عن الله لا شيء مما خلق  
 انفسها ما لم تخلق به او يخلق به لان حركة الكائن والحجاب حديدان مجلان  
 الأرواح وما من الفلوق هذا امرين بعيد كل عاقل عن تجليات هذه  
 المخلوقات باطل ادعا بها طلبة شهواتها كبراهتها ويتشأن ذلك من معرفة الحدا  
 وعلم الدين واداع الصفا فاذن ذلك الحق العاية فاذله ما طلبة لان  
 الحواطر المحقة للام من الشطاف والميل بعد ذلك من حواطر النفس الزائدة  
 الكراهة من الإيمان واداع الفصل علاج الرتبة اعلم ان أصل الاخلاص  
 الرتبة والعناية كما قيل لبعضهم عليك بعمل العناية قال ما عمل العناية  
 قال ماذا اطعم الناس عليك فتبينه وهذا ما هو من كلام سيد الاوصياء  
 وكل الاماني ومن عند العلماء والنام الاقياء وولد الائمة الانبياء  
 الوشي على من اهل البيت الله عليه وعلى اله الطيبين حيث يقول اياك وما من احد من اهل البيت  
 تقدره فانه لا تقدر من غير اباك وكل عمل في السر يتجني منه العناية  
 اياك وكل عمل اذا ذكر لصاحبه كنك وقال رسول الله صلى الله عليه واله انما عمل  
 نازل الايمان دجة واحدة من نيل عليها صفاً وظن هو ان يذوق من رتبة

[illegible]

لا تفرق بين العباد وحققت بطل السلطان العاد وحققت بالحق  
 الذي لا يعلو من رتب لعل الله وتوحيته اليه باليمن الله وطلبت رضاء  
 وتوحيته لعله بالان اكنى عليك من الله فها انكر العبد هذا الحق  
 ما حصل من العباد والحق الله انما ما يحضره عليه من خيال عالم الكليات  
 ترج منزه لوصف الله وعدصه بالية وقد تحولت الكثرة اليات عالم  
 يكن في الزمان الاقول العلم بالثبات القابل ان ذلك كما في معرفة  
 وراو عا في الامام به بديان مال هذه الحجة وشدة الصدق وقد طه  
 الاذنه والحق في الحاشية لان الله عتق لاسقبال ما ناله من العلم  
 التوحي في الحاشية في العلم بالامام في العلم بالحق في العلم بالحق  
 لا تلاحظه تولى الحق فانه رضاء الفاسقة لا تلاحظه كذا رضاء في رضاء  
 فارق ورضاء بفضله خطا بعض من رضاء خطا خطا خطا خطا عليه  
 استعمل الله عليه فارق عزله ومن رضاء رضاء الله تعالى لاجل رضاء لا  
 يريد خدعه وتك لا لاجلا ولا يصفه يوم وقته وفاقته وشدة الصدق  
 الطبع في رضاء الله هو الرائق وعطاء وحير العطاء ومن رضاء الحق في الحق  
 فوالله الحجة والحق في الامام في الحق في الله والمجاهة وكيفية الحق  
 ما عدا الله رضاء كذا فيهم فاسد وقد تصديق في الحق ان الله فلا تفرق  
 لله باله الله وند الله وهو رضاء الله له محب عليه من رضاء تصديق

الام كنه كبرياء كن



ان ستر العاقل في نفسه هذه الاشياء وتزعم انما يصير اليها ما في عقله  
عنها فيقول لما الله بقلبه ما في العاقل لا يعرف في ملكه عليه صفة ويكلمه  
الناس في علمها ما في باطنه من قصد الرأيه والظاهر الاخلاص لقوة وشيخ  
الله تعالى عن سر حتى يفتقد اليهم فيهم انه مراني ممتو عند الله ولو  
الله لكشف الله له خلاصه وجهه اليهم فيهم انه مراني ممتو عند الله ولو  
روى ان رجلا من بني اسرائيل قال لا اريد الله عبادته اذ كان بها تكث في عبادته  
في الطاعة وحسن الامر بما لا يوافق الا ما لا يوافق ما في باطنه من قصد  
قال قد انتعت نفسك وضعت نفسك في الاشياء فيقول ان قول الله سبحانه  
يتفه وخلصه الله تعالى من اجل ان لا يتردد من الناس الا ما لا يوافق ما في  
يقول هذا الحديث ما سبق من قوله عليه السلام وعلى اظهار وجهه ان الله في  
الناس كما في الروح مع ان يدع الناس لا يفتقد وهو فيهم عند الله ومن  
اهل التاخر فيهم لا يفتقد وهو فيهم عند الله في ربه العزيم وكيف يفتقد  
فيهم انهم فيهم التي على الله عليه السلام يقول من اراد عبادته على عبادته  
كفاء الله فونه الناس قال فيهم من اراد الحرية اصبح الله له امر في عبادته  
من اراد ما بينه وبين الله اصبح الله ما بينه وبين الناس فيقول ان الله فيهم  
قوة وقوة حاجته يوم القيمة ان يراى الله فانه يوم لا يفتقد في عبادته  
بنون الا من اقر الله بقلبه لا يخفى والدع ولده ويشغل فيه الصدق

بأنه يقول كل واحد في نفسه فضلا عن غيره فلا يشق ان يصحبه غيره  
من العاقل ان المسافر الى البلد البعيد المستحق لا يصحبه الا خلاصه الا طلبا  
للجنة وكثرة الاستغفار بعد الله لا يخلو الا لاجل ما اعطاه من قارة القيمة  
ولا عمل القوم من الما لصر الله فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم  
ما ورد في قوله تعالى ويحيى الله الذين اتقوا بما نعمنا لهم لعل الصالحين يقولوا  
عند اهل العلم القيمة انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم  
وروى ان رجلا من بني اسرائيل قال لا اريد الله عبادته اذ كان بها تكث في عبادته  
في الطاعة وحسن الامر بما لا يوافق الا ما لا يوافق ما في باطنه من قصد  
قال قد انتعت نفسك وضعت نفسك في الاشياء فيقول ان قول الله سبحانه  
يتفه وخلصه الله تعالى من اجل ان لا يتردد من الناس الا ما لا يوافق ما في  
يقول هذا الحديث ما سبق من قوله عليه السلام وعلى اظهار وجهه ان الله في  
الناس كما في الروح مع ان يدع الناس لا يفتقد وهو فيهم عند الله ومن  
اهل التاخر فيهم لا يفتقد وهو فيهم عند الله في ربه العزيم وكيف يفتقد  
فيهم انهم فيهم التي على الله عليه السلام يقول من اراد عبادته على عبادته  
كفاء الله فونه الناس قال فيهم من اراد الحرية اصبح الله له امر في عبادته  
من اراد ما بينه وبين الله اصبح الله ما بينه وبين الناس فيقول ان الله فيهم  
قوة وقوة حاجته يوم القيمة ان يراى الله فانه يوم لا يفتقد في عبادته  
بنون الا من اقر الله بقلبه لا يخفى والدع ولده ويشغل فيه الصدق

هذا الحديث ما سبق من قوله عليه السلام وعلى اظهار وجهه ان الله في الناس كما في الروح مع ان يدع الناس لا يفتقد وهو فيهم عند الله ومن اهل التاخر فيهم لا يفتقد وهو فيهم عند الله في ربه العزيم وكيف يفتقد فيهم انهم فيهم التي على الله عليه السلام يقول من اراد عبادته على عبادته كفاء الله فونه الناس قال فيهم من اراد الحرية اصبح الله له امر في عبادته من اراد ما بينه وبين الله اصبح الله ما بينه وبين الناس فيقول ان الله فيهم قوة وقوة حاجته يوم القيمة ان يراى الله فانه يوم لا يفتقد في عبادته بنون الا من اقر الله بقلبه لا يخفى والدع ولده ويشغل فيه الصدق

فمن كان على قلبه جليل يتوشش ويتردد الجليل عن ابي عبد الله عليه السلام قال  
الناس فيهم من يتجسس فيهم من يتجسس فيهم من يتجسس فيهم من يتجسس فيهم  
من الناس على قدر عقولهم وروى عن ابي عبد الله عليه السلام قال اوحي الله تعالى لبعض  
الانبياء ان اردت لثاني غدا في حيلة العزيم من في الدنيا عونا فريد  
عزونا شوشنا كما فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
الاخبار البقرة فاذا كان الليل اوى اليه وكفى مع الطير شيئا ساقيا  
استباحا من الناس وروى عن بعضه الزمراء سيدتنا جبهة الخمار  
والدة الائمة الاطهار صلوات الله عليها وعلى اهلها وبناتها من  
اصحاب الله حال عبادته اخط الله عز وجل اليها افضل من صلواته في الباقين  
لا يكون العباد لله عز وجل من يقطع عن الخلق كما فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
خالص فيهم بكرة ومن الصادق عليه السلام ما اتم الله عز وجل على عبد اهل  
من ان لا يكون في قلبه من الله عز وجل وقار فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
على الرعدة علامة قوة العقل فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
وروى عن ابي عبد الله عليه السلام ان الله استبش الوحد والوحدة في الغلة  
وموتة من عيشة فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
اهل الجمل وروى عن ابي عبد الله عليه السلام افضل من صلواته في الباقين  
وفي الصادق عليه السلام لو سلك الناس ديارا وسيعا سلكوا ديارا وسيعا سلكوا ديارا

وهذا ما خلاصه من العكس عليه السلام في حيلة الدنيا كفاية واحدة لغيرها  
عبد الله خلاصه من الما لصر الله فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم انهم فيهم  
وعلى شراقة شربة من الماء لرات في قد اربطت فيه جمل الاودية  
الحيلة فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
منه اخفاء القبايل ويطلع دوما الاواب كما فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
الله وعلمه ولا يفتقد فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
عيسى عليه السلام يقول للمؤمنين اذ كان صورا احدهم فليدع راسه فيهم من فيهم  
شعبه بالزيت كذا فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
واذا اصابه طبع شربا فان الله فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
ان فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
الله واقر باعلا وجعل صدقة فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
امرة ذات جمال فقال في عاقله الله وراى العاقلين وروى عن بعضه من فيهم من فيهم  
سعدا ما عبد الله عليه السلام يقول حديث فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
قال كليل من ينادي فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
واسكت فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
تقول الناس لا يرونك فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم من فيهم  
الله سبحانه فلا تشبهه فيما يقول الله لم تفتح الا لخلصا وملاكية فيهم من فيهم

هذا الحديث ما سبق من قوله عليه السلام وعلى اظهار وجهه ان الله في الناس كما في الروح مع ان يدع الناس لا يفتقد وهو فيهم عند الله ومن اهل التاخر فيهم لا يفتقد وهو فيهم عند الله في ربه العزيم وكيف يفتقد فيهم انهم فيهم التي على الله عليه السلام يقول من اراد عبادته على عبادته كفاء الله فونه الناس قال فيهم من اراد الحرية اصبح الله له امر في عبادته من اراد ما بينه وبين الله اصبح الله ما بينه وبين الناس فيقول ان الله فيهم قوة وقوة حاجته يوم القيمة ان يراى الله فانه يوم لا يفتقد في عبادته بنون الا من اقر الله بقلبه لا يخفى والدع ولده ويشغل فيه الصدق



五

4

ششده نکر

تقویٰ خیمہ کنہ







حتى ياتي نوحه فقصها الله له من زمان يسالها **ج** روى عن النبي صلى الله عليه وآله  
 انه قال من شغلة عبادة الله عن مسالته اعطاه الله اخلاصا يعطى السائلين  
**د** عن الصادق عليه السلام قال قال الله تعالى من ذكرني في علاء من الناس ذكرته  
 ملا من الملائكة **هـ** روى ابن الغضائري عنه ما من من الامم لم يجد يدعي اليه الا  
 الذكر فليس له حديث يقي اليه فجز الله الغرض من ذاهن فوجد هـ  
 رمضان من زمانه قوله والحق مع قوله الا الذكر ان الله لم يرضه  
 بالليل ولم يجعل له حلا يستحي اليه فلا يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا  
 كبيرا يستحي بكمه واصلا فليعمل الله له حيا يستحي اليه قال وكان ابي كريمة  
 الذكر بعد كنت اسمي معه والله ليذكر الله وكل معه الطعام والله ليذكر الله  
 ولو كان يجد الغيرة يا مستهله ذاك عن ذكر الله وكنيت ابي السادة لاحسان **هـ**  
 قوله لا اله الا الله وكان محييا فاما بالذكر حتى تطلع الشمس كان يامر  
 بالقرارة من كان يقرأها ومن كان لا يقرأها امره بالذكر في البيت الذي  
 في البركة وليذكر الله فيه كثيرا بركته تحضر الملائكة وتجره المشايخ  
 يضي لاهل السماء كما يضي الكواكب لاهل الارض البيت الذي لا يقرأ القرآن  
 ولا يذكر الله فيه يقل بركته وتجره الملائكة وتحضر المشايخ وقال جماعة  
 الا ان النبي صلى الله عليه وآله لم يزل يقرأ من غير اهل البيت قال اكثرهم ذكرا وروى ابو  
 يعين ابي عبد الله عليه السلام قال شيعتنا الذين اذوا خلا ذكروا الله كثيرا

عنه قال قال الله تبارك وتعالى لموسى عليه السلام انك ذكرتى بالليل النهار وكنت عندى كرى  
خاشعاً عنه قال الله تبارك وتعالى ان ادم اذ كفى في ملائكة كرى في ملائكة  
خير من ملائكة عن النبي صلى الله عليه وآله الرايع الا يصيب من المؤمن الضعف  
وهو اول العباد والى الله سبحانه وذكر الله على كل حال وظلة الشئ في  
قاله قال **هـ** عن الصادق عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول  
بالجود وبسبب السبع يموت بالصائغة ولا يصيبه ذكر الله ورواية اخرى  
لا يصيبه خوفه ذكر الله **ب** وبعض الامامات القديسة اياما على علمه على قلبه  
فرايت القائل عليه السلام يذكر في كتب سياست وكتب عليه عبادته واسبابه  
عن النبي صلى الله عليه وآله قال الله سبحانه اذ اذلت ان القائل عليه السلام  
في غلبته وشبهه في سبائك ومتاعا فاذا كان عبيد كذلك عاراد ان يسقط  
بينه وبين الله واولئك اولئك في حق اولئك الاطال **ج** او لم يكن الذين  
اذا اردت ان اهلك الارض دعوتهم فزعموا عنهم من اجل اولئك الاطال  
عنه قال كسوف في القدره التي لو تيمان موسى عليه السلام سال الله  
تعالى يا رب اريدت منى فانما جلت عينيه فانما دناك فوالله انما لم  
انا جلت من ذكرني فقال موسى فزعمت له نوبلا من لا استرك فقال الذين  
يذكرون فادركوه فماتوا في فاجتهدوا فاولئك الذين اذا اردوا ان يصيب  
الارض بسوء ذكره وفدت عنهم **د** روى شيخنا الاضمار في







مرواح زوکی و نورانی کا خدا کا سرور ہے

على غير **فصل** واخلدوا عند الاصباح والامساء والتسبيح والصلاة  
رسول الله صلى الله عليه واله قال الله تعالى يا ادم اذكرني عند الصبح ساعة  
الصلوات اكلت باورك وقال اكلت باورك ان البس على انا الله  
يبت جرد الليل من حين يغيب الشمس حين قطع فاكروا ذكر الله في ما بين  
وتعودوا يا الله من شر الدين وخوده وعودوا اذكروني تلك الساعة  
فانها ساعة عظيمة قال الصادق عليه السلام في قوله تبارك وتعالى  
فلا تأكلوا مما لم يذكر الاسماء قال هذا اكل ما لم يذكر الله عليه السلام  
ساعة اجابة **فصل** وسيتبع الاسرار بالذكر لانه اولى به الاصل  
من الرتبة قال رسول الله صلى الله عليه واله لا يري يا ادم اذكر الله تذكر  
قلته الناجي قال الحق قال امير المؤمنين عليه السلام من ذكر الله في السر  
ذكر الله كثيرا ان الناس لا يذكرون الله علانية ولا يذكرونه في  
قال الله تعالى يراون الناس لا يذكرون الله الا نيك وقال الصادق  
قال الله تعالى من ذكرني سر ذكرته علانية وروى جماعة عن ابي عبد الله عليه السلام  
قال لا تحبوا الملك الا باسمي وقال الله واذكروني اني فعلت شيئا حسنة  
فلا تملكونا بل لك الذكر في فضل اهل بيته عليه السلام وروى ان رسول الله  
كان في غزاة فاستمر على اعداء جعل الناس يهللون ويكبرون ويرمون اصواتهم  
فقال ايها الناس ارفعوا اصواتكم انا اذكر لانه من اصاب اصواتا

۱۰  
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

مؤلفه

[illegible]



يلا ما بين السماء والأرض **منه** أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له  
 الها واحدا أحدا فردا لم يتخذ صاحبه ولا ولدا قالوا من قالها  
 حسا وأربعين مرة فبذل الله له حسا وأربعين الف الف حسنة ومحيى حسا  
 وأربعين الف الف حسنة ودرج تسلا وأربعين الف الف درجة وكان كرمه  
 القرن في يومه أربعين مرة وبذل الله له بيتا فالحسنة **منه** كلات الحسن قال  
 إلا أعادكم حسا كل الحسنة على الشا أقبلت في القرآن رخصت الرحمن  
 يطوفن الشيطان ومن كوز الحسنة ومن عت العرش ومن من الباقات  
 قالوا بل يا رسول الله فقال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله  
 كبري لا حول ولا قوة إلا بالله الصلي العظيم وقال الحسن يخرج من كل حسنة  
 أشعل في القرآن **منه** الشيطان الأربع عن أبي جعفر عليه السلام قال مررت  
 برجل يقرأ حسا فحاط له فوقف عليه وقال لا أدرك على غير ما ثبت  
 واسع وأما ما وطئنا وأتى قال بل في ذاتي يا رسول الله فقال لا أحب  
 وأمسك على سبحان الله والحمد لله لا إله إلا الله والله أكبر فأنك بالك  
 أن قلته بكل مائة حسنة على الحسنة من أوله الف الف حسنة ومن من الباقات  
 الصالحين فلا فقال الرجل فاق أشهد يا رسول الله أن عليا علي ما حدثت  
 فبذل الله له حسا كل الحسنة على الشا أقبلت في القرآن رخصت الرحمن  
 أعطوا وأتى رخصت الحسنة فبذل الله له حسا كل الحسنة على الشا أقبلت في القرآن رخصت الرحمن

[illegible]

تفتكوا قالوا قل الذين شفعوا الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر  
قال من بيننا واذا استقامت اسما **والله** الاستفاد روى الكوفي  
ابو عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله الخيل الدعاء الاستفاد  
وقالوا ان القلوب على كذا الخافوا خوفا بالاستفاد وقالوا من  
اكثر الاستفاد خيل الله له من كل امر فحاج من كل شئ فخرنا بوردته من  
خيل لا يجدي دعواته عن ابو عبد الله عليه السلام اذا اكثر المؤمن من الاستفاد  
رفعت حجبته ودفع بلاؤه وعن الرضا عليه السلام مثل الاستفاد مثل ودفع  
الشئ وتحرر فقضى واستغفر من ذنوبه فاعطاه الله الشئ بربه وقال  
كان رسول الله صلى الله عليه واله لا يقول من عجز عن اخذ حتى يستغفر الله  
وعشرين مرة **وعنه** قال كان صبي يستغفر لله عذاه كل يوم سبعين مرة ويؤتى  
من الله سبعين مرة قال قلت وكيف كان يقول استغفر الله واوبى الله قال  
كان يقول استغفر الله سبعين مرة ويقول واوبى الله سبعين مرة **وعنه**  
الاستفاد وقول لا اله الا الله الصيغة قال الله العزيز الجبار فاعطاه  
لا اله الا الله واستغفر ثلث **فصل** واضل وقالة الامام بعد  
الصبر والعزم روى عن الصادق عليه السلام الملائكة اذا دخلوا فمكروا في امر  
مما يقع لكم فيها وروى عن موسى التلعكبري باسناد الى الصادق  
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله من قال بعد الصلوة كل يوم مرة واحدة

[illegible]



ان لا اله الا الله واتقوا الله فانه قد اتى بالبينات فقال له يا اوتى  
ادخل من ايتها الشيطان فليقل اذا أصبح وادى الى كبر الله الرحمن الرحيم  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله واشهد  
ان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يفتن في القلوب على اياتها وعلى  
ذلتها وتو على ذلك آتت انشا الله اقرارا بعد اني التمسك بالله عليه واله  
الحمد لله الذي اذم اليك بقدرته وجاهد بالتهاد وجمعة خلفا جديا مرجيا  
بالخافين وبلغت غريته وجمعا كان الله من كاتين وبلغت غريته **د**  
روى جابر بن عثمان عن الصادق عليه السلام من قال في ذكر صلوة الفجر قبل ان يركع  
ويصل على محمد وآله يسهو وفي الله وجه من اخوات النافذة عز الله على من التمسك  
من قال في ذكر صلوة العشاء لم يسهو فاحذر لا يسهو له وكفاه الله ما احسن  
يسر الله صلى الله عليه وآله واقرض امرى الى الله ان الله جليل بالعباد  
فوقه الله سبحانه ما كبروا الا الله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين  
فاستجابه وتجاه من اقم وكذلك في المئين حسنا الله وهو الحكيم  
فاقبلوا سعة من الله وفضل لم يسهو ما شاء الله لا حول ولا قوة  
الا بالله ما شاء الله الا ما شاء الله وان كان الله انما جسد الرحمن  
المؤمن حسنا ما كان من الملقين حسنا الذي من المريد في حسنا الله  
العالين حسنا من حسنا من لم يزل حسنا من كان منكم ليرى حسنا

فتح الحسنة خارجة من  
الضمير فخرجت من تحت  
اليد

بسم

حيث لا اله الا الله عليه تركت وهو العرش العظيم **هـ** افضل ما يوحى  
القول الحمد انك انت الله استغنىك ولا رب سبيك ذلك ولا كان منك  
شكلا يفسد منك ولا كان شريكا من الله فغنىه وندعت ولا اعاد على  
احد فقلت انت الله لا شريك لك انت الله الاله الاله الاله الاله الاله  
اشهد ان لا اله الا الله والآخرين ودين يوم الدين يعني كل شيء ربي وحكم  
الكون لا اله الا الله لم تزل تكون في العرش شاكرا ولم تزل تكون مودعا  
ولم تزل تكون الاضداد فقلت سبحان الله ولا تعاورك زيادة ما تملك ولا  
تفتن ولا تفتن في ولا تملك ولا تملك في خيرات الامم ولا تملك  
في القول بما يرى في خلقك من علامات القديرات الذي سلك الانبياء  
عليك فلو تفقفت في لا يفسد ذلك عليك من اياتك بما لا يستطيع الفكر  
مجد لان من كانت التفتن والارض وما فيها فطره الصانع الذي انزل  
الخلق فلا شيء كثر له واشهد ان السموات والارض وما بينهما ايات  
ولا تملك عليك ولا تملك فيك بشي ومشهد لك بالرياسة موشى بها  
وعلم بديك فاضلت الى قلب المؤمنين من عرفك ما انما من وحده الفكر  
موشى الصدق في على اقرارها بك شاهدا بانك قبل البعث لا تملك  
لا بعد انتقلت الغيايات وديك سبحانك لا شريك لك سبحانك لا تملك  
سبحانك لا تملك سبحانك لا تملك سبحانك لا تملك سبحانك لا تملك

القول الحمد الحمد  
والعلاء

شبه ولازم سبحانك سبحانك لا تملك الا ان سبحانك لا تملك الا  
سبحانك لا تملك شي سبحانك لا تملك شي سبحانك لا تملك شي سبحانك لا تملك شي  
الا تملك شي سبحانك لا تملك شي سبحانك لا تملك شي سبحانك لا تملك شي  
وتلك وصيبتك وصيبتك وصيبتك وصيبتك وصيبتك وصيبتك وصيبتك وصيبتك  
عن ذلك الفاتح سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك سبحانك  
اعادك ذلك لك لا تملك الا ان سبحانك لا تملك الا سبحانك لا تملك الا سبحانك لا تملك الا  
صلى الله عليه وسلم افضل اكل واشرب واعطى ما طلب وعمره واقره واقره واقره واقره  
واكره واكره ما صليت على نبي من انبيائك ورسول من رسلك وبموجب ما صليت على  
جميع انبيائك وما لك ذلك ورسلك وعبادك الصالحين انك جدي محمد الله  
اجعل صلواتي على محمد وآله وروفي غفيرة وبعني بهم مكره او عافى سبحانك  
ودنى صبرهما وعنده صبرهما ولا تملك في هذه الساعة رحمتك  
الكره فطره استعملها الكرامة عندك ثم لا تملك في عني يا رحمتك يا رحمتك  
الراحمين واقض ما دعيت به ارجوا من هذا الحمد دعاء السموات وارضها  
بما تحب **و** عز الله على من التمسك ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا خرج  
الى صلاة او صلاة الجليلات غداه وبعني على اسمي على اسمي اعفوك  
استغفرني استغفرني استغفرني استغفرني استغفرني استغفرني استغفرني استغفرني  
بورك واسمى تفرى سبحانك واسمى سبحي سبحانك واسمى سبحي سبحانك واسمى سبحي سبحانك

السلام

الذي اوتى بالبينات فقال له يا اوتى  
ادخل من ايتها الشيطان فليقل اذا أصبح وادى الى كبر الله الرحمن الرحيم  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله واشهد  
ان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يفتن في القلوب على اياتها وعلى  
ذلتها وتو على ذلك آتت انشا الله اقرارا بعد اني التمسك بالله عليه واله  
الحمد لله الذي اذم اليك بقدرته وجاهد بالتهاد وجمعة خلفا جديا مرجيا  
بالخافين وبلغت غريته وجمعا كان الله من كاتين وبلغت غريته **د**  
روى جابر بن عثمان عن الصادق عليه السلام من قال في ذكر صلوة الفجر قبل ان يركع  
ويصل على محمد وآله يسهو وفي الله وجه من اخوات النافذة عز الله على من التمسك  
من قال في ذكر صلوة العشاء لم يسهو فاحذر لا يسهو له وكفاه الله ما احسن  
يسر الله صلى الله عليه وآله واقرض امرى الى الله ان الله جليل بالعباد  
فوقه الله سبحانه ما كبروا الا الله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين  
فاستجابه وتجاه من اقم وكذلك في المئين حسنا الله وهو الحكيم  
فاقبلوا سعة من الله وفضل لم يسهو ما شاء الله لا حول ولا قوة  
الا بالله ما شاء الله الا ما شاء الله وان كان الله انما جسد الرحمن  
المؤمن حسنا ما كان من الملقين حسنا الذي من المريد في حسنا الله  
العالين حسنا من حسنا من لم يزل حسنا من كان منكم ليرى حسنا







يَا عَلِيُّهَا قُتِلَ أَبُو يَاسِمٍ بِأَيْدِي سَيْدِكَ قَالَ فَخَالَتُهُ فَادْرَأَتْهُ عَنْهَا قَالَ  
هَذَا الدَّعَاءُ الَّذِي عَلَيْهِ جَعُفَرٌ مِنْهُ **القسم الثالث** مَا يَنْبَغُ فِي الْحَجَّاهِ  
مِنْ أَوْدَعِي ١ وَبَنَى ابْنُ سُلَيْمَانَ عَنِّي حِجْرَةً قَالَ قَالَ حُرَيْرٌ عَلَى عِلِّيٍّ السَّلَامُ  
يَا الْحَاجِرَةَ يَا بَاتِلَ أَوْدَاعِكَ يَا مُعْتَمِدَ الْأَسْتَعِجِلِ الْخَضِرُ زَيْنًا يَا بَاتِلَ بَعْضِ  
الْقَبِيلَةِ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَقُولُ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ لَا تَطْلُبُوا بِنَا اسْعُوا السَّاعَةَ وَبِاسْعُوا  
الْحَاسِرَةَ فَإِذَا رَجَعُوا إِلَى الْأَرْضِ سَمِعْتُمْ نَوْبَهُمْ كَمَا سَمِعْتُمْ نَوْبَهُمْ فَجَزَاءُ الْخَلِيلَةِ  
سَأَلْتُ تِلْكَ **الحاجات** عَنِ الْبَاقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ طَهَّرَ طَهْرًا وَهَلَا  
يَقُولُ الشَّيْءَ الْهَذْلَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشَيْءٌ مِمَّنْ ذَكَرْتُ سَمِعْتُ وَصَفْتُ فَوَقَّعْتُ  
عَنْكَ لَمْ تَكُنْ تُعَرِّدُهُ نَفْسٌ مِنْ صَلَواتِهِ وَسَيِّمًا وَرَجَّحَ جِهَادَ قَاتِلِيهِ بِالرُّسُولِ لَا إِلَهَ إِلَّا  
خُصِّي اللَّهُ بِهِ وَخُصَّتْ عَلِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اعْبُدُوا عَالَمًا فَإِنَّمَا نَأْتِي مِنْ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مَوْلَانِ مِنْ شَيْءٍ وَلَا مِلَّةٍ إِلَّا أَوْدَعْتُ  
مِنْ ذَلِكَ مَاذَا حَسِبْتَ الصَّغِيرُ فَقَالَ سَيِّدَانِ اللَّهُ الْعَظِيمُ وَجِبَالُهُ وَالْأَخْرَارُ وَالْأَوْدَعُ  
إِلَّا اللَّهُ الْعَلِيِّ الْعَظِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَكَ بِذَلِكَ مِنَ الْهَيِّ وَالْمُجْنِبِ وَالْحَامِ  
وَالْفَقْرِ وَالْهَرَمِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا الَّذِي بَدَأْنَا لِلْأَخْرِ قَالَ يَقُولُ فِي ذِكْرِكَ  
صَلَواتِهِ الْهَيِّ هَيِّ مِنْ عَذَابِكَ وَأَنْصَحُ عَلَى مَنْ فَعَلْتَكَ وَأَنْصَحُ عَلَى مَنْ رَمَكَ  
وَأَنْزَلَ عَلَى مَنْ كُنَّ كَانَتْ سَيِّئَاتُكَ إِلَّا الْإِيمَانَ قَالَ فَقَصَّ عَلَيْنِ مَعَهُ  
رَجُلًا لَمْ يَسْمَعْ مِنْ أَشَدِّ مَا قَصَّ عَلَيْنَا حَالَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

[illegible][illegible]

خط بازه شش کسر العرف  
بالسته کردن و عالم کسر

رَدَعَهُ الْوَيْلُ مِنَ اللَّهِ وَالْخَوْفُ مِنَ الشَّيْطَانِ وَعَنْهُ الْوَيْلُ الْمُخْتَصِمَةُ مِنَ الشَّيْطَانِ  
 جَوْشَنَ سَهْبَةٍ وَأَرْبَعِينَ خَرَفَ الْمَيُتَةَ **ي** غَزَاهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا دَاوَى دُورًا  
 سَكَّرُوهُ فَطَلَبَ عَنْهُ فَقَالَ الْبُزْجَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَيْسَ بِالْجِيْنِ الشَّيْطَانُ الْيَحْيَى  
 الدِّينَ سَامُو وَلَيْسَ صَاحِبُ سَمَاءِ الْإِبَادَةِ اللَّهُ وَعَزِدْ بِاللَّهِ مَا عَاثَتْ بِهِ فَلَا تَكُنْ  
 الْفَرِيقُونَ وَابْيَاذِهِ الْمَرْبُوتُونَ وَالْأَمَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ الْمُهَيِّدُونَ وَبِعَادَةِ الصَّالِحِينَ  
 مِنْ تَرَابَاتٍ وَرُشْدٍ وَرُيَايَاتٍ تَضَيُّ فِي دُورٍ وَدُنْيَايَاتٍ الشَّيْطَانُ الْيَحْيَى  
**ي** عَلَى نَفْسٍ هَذَا كَيْلُكَ مِنْ حَرَمَةِ الْعُلُوِّ إِلَى سَائِلَاتِ الْإِسْلَامِ لِيُصْعِقَ  
 فِي دَعَايِهِ رُوحِيهِ الْفَرِيقَ كُلَّهُ الْآفَاتُ سَائِلَاتِ حَرَمَةِ الْعُلُوِّ مِنْ نَفْسِهِ  
 دَعَايَ بِرُوحِهِ فَتَلْذِظْ مَا يَنْكُفُّ مِنْ كَيْفِيٍّ وَلَا تَكُنْ مِنْ مَنَافِقِيٍّ مِنْهُ فَكُنْ  
 أَعْيُ مَا فِي الْجَانِ يَتَوَلَّى بِرُوحِهِ مِنْ أَعْيُ أَنْتَ اللَّهُ **ي** الصَّلَوةُ قَالَ حَافِي  
 أَوْعَى أَيْدِيهِ عَنِ الْمَوْتِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ رَأَيْتُ الْخَصْلَةَ السَّكْرَةَ فِي الْمَاءِ قُلُوبُهُ  
 يَلْبَسُ قَتْلَهُ عَلَى شَيْءٍ أَضَرَّ بِهِ الْأَعْدَاءُ قَالَ قَالَ قُلُوبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 هُوَ قُلُوبًا أَحْسَنَ تَصَفِيصًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا عَلِيَّ  
 الْأَمَامُ الْخَصْلَةُ كَانَ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَنَّهُ إِذَا مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى سَلَامٍ قَرَأَ  
 عَلَى رُوحِهِ أَمْرًا فَلَمَّا قَرَأَ قَالَ بَنِي إِسْرَءِيلَ الْأَمَامُ أَغْرَقُوا أَغْرَقُوا  
 الْعُمُورَ الْخَاطِرِينَ وَكَانَ بِمَنْ يَصْلِيهِ لِلْيَوْمِ عِشِينَ وَهُوَ نَظَارَةُ **الْحَالِ الْإِسْلَامِيَّةِ**  
 فَاتَمَّ وَهُوَ رَاقِيَةٌ وَوَعْدَ اللَّهِ رَاقِيَةٌ الْكَلَامُ قَالَ الْحَالُ الْإِسْلَامِيَّةِ  
 مَرْبُوحًا







كذلك قيل انظر فيك بالقرآن فانه شافع وشافع مصدق حجة لنا  
قادة للجنة ومن جعله حلقه شافع الى النار وهو وضع دليل الى الجنة وسيل الى  
به صدق وصدق من جوده عدل ومن جوده ايجد **د** لم يبق من علم رفته  
قال قال النبي صلى الله عليه واله نورا من نوركم صلاة القرآن ولا تحتوها  
فرواها فاستلها بهو والنصارى صلوا في البيع والكنائس وعطوا بيوتهم فان  
البيت اذا كثرت صلاة القرآن كثر خير واتباعه واجبا لاهل السماء كما  
يجوز لاهل الارض **هـ** عن الصادق عليه السلام ان البيت اذا كان في المسلم  
يملأ القرآن يراه اهل السماء كما يراه اهل الارض الكواكب لا تروى في السماء  
عن الصادق عليه السلام ان النبي صلى الله عليه واله اجابوا لبيك نصيبا من القرآن  
التي اوتيت به القرآن من علمه وكنهه وكان سكا في زيادة وزاد  
فقرأ القرآن في كل يوم واحد من اجله وكان سكا في نقصا قال الصادق  
جعفر بن محمد عليه السلام يرفع المؤمن ان لا يقرأ حتى يعلم القرآن او يكون في  
قبلة **ح** روى الحسن بن الحسين في كتابه قال قال الله عز وجل القرآن افضل  
الذكر والذكر افضل من الصدقة والصدقة افضل من الصيام والصورة  
من التاديعا لغير القرآن كل يوم يقرأ في الساعة فاما ما رفته  
فاما حسن رفته وتظهر في غير الصلاة خمس وعشرين حنة وغير مظهر  
عشر حنات اما في الاقول المبرر الى الابد عشر وما لا دم عشر وما لم عشر

بالله

والله اعلم **د** روى ابن عباس قال لا يصلي الحسن بن علي عليه السلام قال قرأ  
القرآن كما لا يشق في صلوة فاما كنهه في كل يوم فانه حنة فان قرأ في غير  
صلوة كنهه لم يقرأ في عشر حنات فان استمر القرآن كان له كل يوم حنة وان  
ختم القرآن فلا صلوة على الملائكة حتى يصيروا من فها واصلت عليه الحنة حتى  
يصير كل له دعوة مستجابة وكان خيرا له من ايمان السماء والارض قلت هذا لمن  
قرأ القرآن فقرأ قال يا اخا بن اسد ان الله عز وجل ما جردكم اذا قرأ ما معه  
اعطاه الله ذلك **هـ** عينا الله بن سنان عن ابي جعفر عليه السلام قال قرأ القرآن  
فاما في صلوة كنهه لم يقرأ في حنة ومن قرأ في صلوة طالت كنهه  
كل يوم في صلوة ومن قرأ في غير صلوة كنهه لم يقرأ في عشر حنات **و** عن  
الصادق عليه السلام من قرأ ما وصى به في صلوة كنهه لم يصب من نعمته  
عنه عشرين سنة وربع له خمسين درجة ومن قرأها وهو غاف في صلوة كنهه  
له ما رفته وعشرين سنة وربع له ثمانون درجة ومن قرأها في حنة  
مستجابة مرة او حنة او حنة قال قلت جليلي الله ذلك حنة روى عن ابي  
عليه السلام عليه السلام قال من قرأ في حنة كنهه لم يصب من نعمته الا  
خمس **ز** عن ابي عبد الله عليه السلام من قرأ من كتاب الله عز وجل فقرأه كنهه  
له حنة وعشرين سنة وربع له مائة **ح** خالد بن عبد الله عن ابي جعفر  
عن ابي جعفر عليه السلام قال قرأتم القرآن بحجة من حجة الحق او اقل من ذلك او اكثر

روى عن ابي جعفر

قال علي بن ابي حمزة قال قال النبي صلى الله عليه واله ان من قرأ القرآن  
وحدثه من قرأ في الحنة مع بصيرة وحقة عن الله ولو كانا لا قرأ في حنة  
بوجه الى النبي صلى الله عليه واله لا يشع اشده على الشيطان من القرآن وفي الحنة  
نظر الى الحنة في البيت يطرد الشيطان **فصل** وينبغي لمن حفظ القرآن ان  
يقرأه في حنة حتى لا يشاء كنهه يدرك ما من حنة من حنة الله  
من حنة من حنة لا حنة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام كنهه ذلك او قد  
استأثني من حنة واستأثني من حنة من حنة الا حنة نزلت عليه طاعة من القرآن  
لقد نزلت من طاعة من حنة قال فقرأه عدة الا حنة وكنت القرآن فقال ان  
الروح ليس من حنة من القرآن فاما حنة يوم القيمة حتى تقرأ عليه من حنة من حنة  
الذي يقول السلام عليك فيقول عليك السلام من ان يقول اناس  
كنا ولا يصح حتى تقرأ ما لم تكن في حنة من حنة الله عز وجل  
ثم قال عليك بالقرآن فقله فان من الناس من يعلم القرآن فقرأه في حنة  
يشبهه ويطلب به الصواب فقال فلان حنة الصفة ليس ذلك حنة من حنة  
يتعلمه في حنة في حنة ولا يلاي الى حنة من حنة ولا يلاي الى حنة من حنة  
لست حنة من القرآن مثلك في حنة ووجه رفته في حنة فاذ  
راعا قال من ان ما حنة لست حنة في حنة من حنة كنهه كنهه  
لو لم تقرأ في حنة الا حنة من الصادق عليه السلام القرآن حنة الله الحنة

روى عن ابي جعفر عليه السلام  
في حنة من حنة من حنة  
من حنة من حنة من حنة  
من حنة من حنة من حنة

قال



三

فانما هو

سبحان من لا يشاء الموت لم يشأه  
ولم يشأه من لا يشاء الموت لم يشأه  
ولم يشأه من لا يشاء الموت لم يشأه

1

[illegible]



لكننا انما جعلناكم دابة ورحمة ان ذلك لا يات لكم من عندنا  
عليكم ان تاتوا فادخلوه فانتم على ما كنتم عليه من قبلنا  
الارض عني ما اتى الماعلى امره ولا دخله على ان الواج ودره واليت  
اشعركم ويدر على امره واطل عدة من انى يفتقروا في تركها بعضهم  
بمنه جميع بعض في الصور فمما هو كما كذلك حملت فلان فلان  
على فلانة بنت فلانة فها جاءكم من انتم كمن على ما كنتم من قبل  
بالمؤمنين رويهم فان قولوا قل جئنا الله لا اله الا هو عليه وسلم  
رب العرش العظيم **التي تات** جئنا بآية الدعاة وكل القرآن  
صالح لا حاجة الدعاة بعدة وقد قلنا في ذلك في اداء الدعاة وما كان منه  
موانع فليكن بعضنا روي جئنا عن ابيه عن ابيه عليه السلام عن  
النبي صلى الله عليه واله قال لما اراد الله عز وجل ان ينزل فاحذوا كتابا في الحج  
الكرين شهد الله وقل الله ما لا لك الملك الى قوله فخرجت فقامت في  
وليس فيها روي الله تعالى جبار قلن يا رب احفظنا انما نريد ان  
يصلى وتعرفنا في ما كان في القدر من قبلنا وعرفنا روي الله في  
فراكن في روي الله في الاكسنة خطرة الذين على ما كان في الاكسنة في  
الكنزة في كل يوم سبعين نظرة والاقصيت في كل يوم سبعين نظرة  
المعزة والاداء من كل عدة وصلى عليه ولا يمنة دخول الجنة الا بالحق  
وروي جئنا عن جئنا عن جئنا

عن

**ب** روي جئنا عن جئنا ان ادعاء بعدة الدعاة في العشر من غدا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
ثم قال يا الله سبع مرات فلو على فخره فلهما الله **فصل** في روي جئنا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
عند الله في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
قد جئنا في الاية الاية الله صلى الله عليه وسلم  
عن القرآن والقرآن هاتين ام شئ واحد فقال القرآن كلمة الكتاب القرآن  
الحكم الواسع عليه **ب** او لا نزل بشاها الرحمن اليهم ام باسم ربك اذ  
اذ جاء نصر الله **ب** قال ام المؤمنين عليه السلام من قرأ فها هو الله احد من  
مفعول كل الله به خسين الف مائة يحرمه يلهو وروى الصدوق في كتاب  
التوحيد انما لقاة خسين مائة **ب** روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
قال ابن تيمية روي الله واليه الاخر فلا ينع ان تقرأ في يوم الف مرة فله  
الله احد من قرأها عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
ولما لا حاد في روي الله الى ام المؤمنين عليه السلام قال قال رسول الله صلى  
عليه وسلم لا تقرأ القرآن الا في صلاة او في حارة او في حارة او في حارة  
واضح من كل ما لا يفتي في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
بقي حفظ كتابك كما علمت في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا

روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا

الله في كتابه في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
على الصداق على الاية الاية الاية الاية الاية الاية الاية الاية  
عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
من روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
لست من المصلين **ب** عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
نات مات على دين اوجب **ب** عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
او شدة فلهما الله احد من جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
الاكثر **ب** عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
آخر الكهف لا يفتقروا في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
اي الاضال افضل قال الحال المرحل قلت وما الحال المرحل قال في روي جئنا  
عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
ليخسنة لم يمت حتى يركب الف الف الف الف الف الف الف الف الف  
كل ليلة جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
بالمؤمنين وروي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
عشر مرات في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا

روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا

روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا

بكل المبلغ في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
اربع جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
الاربع روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
عليه وسلم في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
فيها ما فيها روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
كأنه يوم روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
وفدع وشام كروي روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
وما كان من روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
اخر جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
اذلة وروي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
من روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
يدين هذا ما لله في الصلوات الايمان واذا قال الذي هو بطريقين  
الطريقين روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
الله تعالى روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا  
ان يفتقروا في روي جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا عن جئنا











فخرجت منها وانا حامل ان يكون قد وضعها فاستقرى لغفر الله لك فقال الله  
للاياكل فاكلت الحبيب الملك ثم قال افاضى فقال له ان لا يجر امره واما  
الجبتي فادعها الى العير فانت عاتل الملك فادعني فامرني بها  
فخرجت وانا اناذيرها فاستقرى لي فقال لغفر الله لك ثم اقبل علي بها  
فقال اسمي ثم قد علمت الذي في قصص قصته وقال امر بها الليل وانا انا  
اكون اقبلها اسمي فقبلها فقال لغفر الله لك اياك ثم قد علمت الذي في قصص  
قصته فقال للذي في اسمي غفر الله لك ثم قد علمت الذي في قصص قصته فقال  
لأغفر الله لك ثم اقبل علي بها فقال انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
قصص وليت انا في انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
سبيل فاعيد الله وعل في هذه الجزرة قد علمت الذي في انا انا انا انا  
السنة زافها وانظر الملك اهل ملكه فاطر راجع الله الى النوى  
هذه المرأة كيف عرفت من انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
العشران وانا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
بها وانا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
خاتمة انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
خاتمة انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا انا  
الله تعالى ودرهه الى الصلوة وفيها الغنى اورد في الحديث القدسي ان

اذما ائتمى لا افتر الحظي فاما امرتك اجعلت عينا لا تفتر با ان ادم انا حتى  
 لا ائتم الحظي فاما امرتك اجعلت عينا لا تفتر با ان ادم انا اقول الله من  
 يكون الحظي فاما امرتك اجعلت تعقل الشيء كن يكون وعلى حق قال الله  
 اذنى الى اذن على السم اذنى فويل يا اذنى اذنى من بعدى ويطاعنى  
 فطعنى فاما امره الا اعطيت قبل ان ياتى واستجبت لقبل ان يدعو وعلى  
 جعفر السليم قال ان الله اوى الى اذن على السم ان طلع فويل ان لم يسمع  
 من بعدى ويطاعنى فطعنى الا كان تعالى ان اعطيت اعينه على طاعتى فان ياتى  
 اعطيت وان دعانى ابته وان اتهم عهده وان استكافى كسبه ان وكل على  
 خطيئة من اذى عهده وان كلاد جميع خلقى كسبه ومن زعمه من ياتى قال  
 كان دخل بالمدينة وكان له حارة فيها فموت فقل وادعها استكافى  
 الى اذن عبد الله عليه السلام فقال ترض روئها وكلها وانها اصل اسال الله  
 فضله ففعل بالها لايسر الى عرض لو ياتى استكافى الى اذن قال ما فالا  
 ان ياتى وارثى الناس عدى فذبح عن اسمى وانا اذنى اذن وعطيت  
 ياتى يكون عندك فقال الرجل ليس امره ولا حتى منى امره فكيف يكون  
 حارة عندى فقال اوتى عليك بالحق وتصدق بى ويكون عندك فاذ انا  
 فذبح فيها اسرها وان لم ياتى بها ما تاتى على لك ففعل وعطيت على الحق  
 وخرج الرجل فمكث عنده ومعه ما شاء الله حتى قضى فطره فيها او قدم رسول  
 كما رجعت عور الى اذن ما

[illegible]

ملكه ذلك شطرا الاجتناب فسلطان لم تقم والامتناع الشيطان جميعا فلا يتغلب  
 اليك مقدمه مع بعضك باعرا عن الناس قد دوى عن النبي صلى الله عليه وآله  
 فقال لا تأكلوا من ثمره حتى يغتسلوا من الغسل الحسنة وسيل الجوارح والطاعة  
 لا يملك من ثمرها الا ما يغتسلوا من الغسل الحسنة وسيل الجوارح والطاعة  
 واياكم واستشار الصالح ثم الغلبة الحسنة ثم الغلبة الجارية  
 الدنيا وهو غلبه كل مصيبة داس كل خطية وسيلها طاعة الله وهذا قوله  
 فينا بقية ما ذكره وان رسلا على ما تراه في حقها ودوى محمد بن يعقوب  
 اجمرة فالتكلم على بن الحسين صلوات الله عليه رجل قال يا ابا محمد  
 متلبا بالسنة فادري يوما واصبر يوما فيكون ذكركا له فقال علي بن الحسين  
 انه ليس في السنة الله رسول بن ايطاع فلا يعصى الله ولا يصبر عليه  
 اجمرة في السنة البيهية فقال له قل عمل اهل النار ورجل دخل الجنة  
 وعن النبي صلى الله عليه وآله اربعين اقول يوم القيمة من الحسن اجمالها  
 فيوم خير من النار يقول يا بني اقم مصطنع قال كما كانا مصطنع ويصبر  
 ياخذ من صغار الدليل للكون في الاصل في يوم من الدنيا ومن اعلم  
 انك لم تبلغ ذلك الا بالما هذه لنفسك الامة فاما اصر الاعاد وكثرة البلاء  
 مرسية في الحال لكثرة الشهوات قال الله تعالى فاما من طغى واتر الحجة الدنيا  
 فان الجحيم لا ماوى وانما من خاف مقام ربه ونهى النفس الهوى فان الجنة



فولاني وقال النبي صلى الله عليه وآله اعدوا عدوك فقلت اني من جنسك فلا  
عنا وادعنا بقدر القوي كبرها ثلثة اشياء منع الشكرات قارئة  
الفرق بين اذ قصص من عنها **فصل** في حال النكاح فان الدابة اذا قتل  
حلمها وقيل عليها ذلت وانقادت **فصل** في الاستسنان بالله المتفرع الى ان  
يصلح عليها او لا يرى له في الشكر على السلام ان القتل لا يراه بالسرعة  
الادامح وقيل فانما وطلعت على هذه الامور الثلثة انما ذلك بآذن الله  
في تبادر الى تمكينا وطمحا وان من شرها وكيف تأس من املها  
سما تأس من سوء اختيارها واداءه اخلها الشرها وهي في حال  
بيته وفي حال الغيب ومع وفي حال الحية طفل وفي حال الشكر فقول  
وفي حال الشكر تراها محتالة وفي حال الجمع تراها محتومة ان استحيها بطور  
وان جرحها كانه جرح في كمال السوء ان قصته روي وان جامع  
قال بعض العلماء ومن رداه هذه النفس جعلها اذا هبت بمصيبة  
ان شغلها شهوة لم يتفكر فيها الله تعالى في قوله ويجعلها في ركنه  
ويجعل الملائكة القربين ويحيطون بها الميزان القوي القيمة والقيمة والقاد  
لا يخطئ القاد ولا يترك ولا تترك الشكرات ثم استعملها في ركنه  
وعيف سكن ومن ذلك شهوة السكينة وجعلها فانك ان تفعلها  
عين فانها كما قالها العالم بان النفس الامارة بالسوء وفي هذا

فولاني عظم فالحق ما لا يتصور قبحها من الجاه وسبها بطور  
القوى لم يتصورها من الجاه والقادر والقادر والقادر والقادر  
ليخرج من عن المصالح فاما بالسوء فبالله الى الشر لا يتقوى من  
ذلك لا يخرج عظمه وتهدد شديد **فصل** في تقابلها كمالها والجنس المثل  
يا تفرعها بالآلة والعدو المتقوى والكثير من الاوقات الخطايا التي  
الحق والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر  
تقبل الشيطان عنه فاحذر النفس جالبة الى الكسل والبطالة **فصل** في  
عليك احتمال المشقات والشايد لان من عزت طاعته كان عليه ما يبذل لا  
توفى بها العبد الا كمال السوء كماله من جلاوة العبد والقادر  
طولها في المثل كماله ويحد له ذلك انه من اجل احد الاخرة والافلاخ  
لا يفرق بينا من المثل والذو من الشقاء وكذا هو في الشكر كماله  
اليد تاجدها في الداعي على العافية القوي واصبه الا بالليل  
يا من كان في الفردوس مكانه باقيا في كل يوم من افق تراه في كماله  
حاشا وحاشا الى المصالح من المصالح في المصالح في المصالح في المصالح  
بالطاعة والافتاء عن العافية وذلك لا يمتنع من هذه النفس الامارة بالسوء  
الا في كل يوم من كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
والجاني يسورها واذا وقفت وقفت في كماله في كماله في كماله في كماله

فولاني عظم فالحق ما لا يتصور قبحها من الجاه وسبها بطور  
القوى لم يتصورها من الجاه والقادر والقادر والقادر والقادر

فولاني عظم فالحق ما لا يتصور قبحها من الجاه وسبها بطور  
القوى لم يتصورها من الجاه والقادر والقادر والقادر والقادر  
ليخرج من عن المصالح فاما بالسوء فبالله الى الشر لا يتقوى من  
ذلك لا يخرج عظمه وتهدد شديد **فصل** في تقابلها كمالها والجنس المثل  
يا تفرعها بالآلة والعدو المتقوى والكثير من الاوقات الخطايا التي  
الحق والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر  
تقبل الشيطان عنه فاحذر النفس جالبة الى الكسل والبطالة **فصل** في  
عليك احتمال المشقات والشايد لان من عزت طاعته كان عليه ما يبذل لا  
توفى بها العبد الا كمال السوء كماله من جلاوة العبد والقادر  
طولها في المثل كماله ويحد له ذلك انه من اجل احد الاخرة والافلاخ  
لا يفرق بينا من المثل والذو من الشقاء وكذا هو في الشكر كماله  
اليد تاجدها في الداعي على العافية القوي واصبه الا بالليل  
يا من كان في الفردوس مكانه باقيا في كل يوم من افق تراه في كماله  
حاشا وحاشا الى المصالح من المصالح في المصالح في المصالح في المصالح  
بالطاعة والافتاء عن العافية وذلك لا يمتنع من هذه النفس الامارة بالسوء  
الا في كل يوم من كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
والجاني يسورها واذا وقفت وقفت في كماله في كماله في كماله في كماله

فولاني عظم فالحق ما لا يتصور قبحها من الجاه وسبها بطور  
القوى لم يتصورها من الجاه والقادر والقادر والقادر والقادر  
ليخرج من عن المصالح فاما بالسوء فبالله الى الشر لا يتقوى من  
ذلك لا يخرج عظمه وتهدد شديد **فصل** في تقابلها كمالها والجنس المثل  
يا تفرعها بالآلة والعدو المتقوى والكثير من الاوقات الخطايا التي  
الحق والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر والقادر  
تقبل الشيطان عنه فاحذر النفس جالبة الى الكسل والبطالة **فصل** في  
عليك احتمال المشقات والشايد لان من عزت طاعته كان عليه ما يبذل لا  
توفى بها العبد الا كمال السوء كماله من جلاوة العبد والقادر  
طولها في المثل كماله ويحد له ذلك انه من اجل احد الاخرة والافلاخ  
لا يفرق بينا من المثل والذو من الشقاء وكذا هو في الشكر كماله  
اليد تاجدها في الداعي على العافية القوي واصبه الا بالليل  
يا من كان في الفردوس مكانه باقيا في كل يوم من افق تراه في كماله  
حاشا وحاشا الى المصالح من المصالح في المصالح في المصالح في المصالح  
بالطاعة والافتاء عن العافية وذلك لا يمتنع من هذه النفس الامارة بالسوء  
الا في كل يوم من كماله في كماله في كماله في كماله في كماله في كماله  
والجاني يسورها واذا وقفت وقفت في كماله في كماله في كماله في كماله

فولاني عظم فالحق ما لا يتصور قبحها من الجاه وسبها بطور  
القوى لم يتصورها من الجاه والقادر والقادر والقادر والقادر







المعنى

الحسين











من الاجر

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

ومنها استغاثته الى المولى عليه السلام بكيا  
سندكم في رعدة وطر جماعه من من قور الا  
عده او شداها واخبرها واعجب علينا نطقا  
واجعلها فيه واطرها في لها او ش عطفه  
او قدس بناء فانها يصل الى صاحب الزمان  
وهو يولي قضاء حاجتك بنفسه  
تكتب  
كنت يا مولاي صلوات الله عليكم مسيئا  
وسكوت ما تترك في مسيئتي يا الله عز وجل  
جل ثرك من امر او سلبني بعض لي  
وشر خطي بعد الله عند من اسكني  
عند خيل وكذبه اخلل ويكره مني  
عند فراخي انا لله الى احمي وحياتي  
وقايد حيلتي وخائبة في تحلة اصبري  
وقوي في طاعت فيه الشكوك والاسئلة  
لله جل بناء عليه وعليك في رفاعه عني  
عليك بكانك من الله رب العالمين والي

فقد دعوى من فضل قلی و طال  
فکر ہی حج

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring dense cursive script and some marginalia.



الندى وما لك الخ مؤمرا فقال له  
في الشفاعة اليه جل شاناه وامن  
بحكامه بما رزق وتم انك ما عطا  
فانت يا مؤلاي حذر من يحقق ظني  
نصدني اليك في امر كذا وكذا  
لا طاعة الا بحكمه ولا صبي  
مستحاضا له ولا ضعافه نفس  
نفر يطع في العاصيات التي لله عز وجل  
فاغضب يا مؤلاي صلوات الله  
عند الكف وقدام السنه لله عز وجل  
في امر في كل جليل النصف وشانك  
علا ارفك فسطت العزة على فاسل  
الله جل جلاله لي نصر اعزها ونها  
فما فيه ملو في الاعمال وحسن الما  
وجوانم الاعمال ولا من من الخاف  
كلها في كل حال انه جل شاناه لما شا  
فعل وهو حسبي ونعم الوكيل في

وَأَمَّا أَنْ تَصْعَدَ التَّهَامَ وَالْغَدِيرَ لِقَائِهِ  
بَعْضُ الْأَنْبَاءِ أَمَا عَمْرٍو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ  
وَمَوْلَا عَمْرِو بْنِ عَمْرٍو أَلَمْ يَحْسَبِ أَنَّ رَجُلًا  
كَعَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدٍ السَّمَرِيِّ فَوَاءً لَكَ كَانُوا أَكْبَرُ  
الْمُهْجَةِ نَفْسًا دِي بَاحِدِهِمْ وَقَوْلُ بَاحِدٍ  
أَبْنِ فُلَانٍ سَلَامٌ عَلَيْكَ أَشْهَدُ أَنَّ وَثَّقَ  
فِي مَسْبِلِ اللَّهِ لَكَ الْحَقُّ عِنْدَ اللَّهِ مِنْهُ  
وَكُنْ أَخَا صَبْرٍ فِي حَبْلِكَ الْخِيَالِ  
عِنْدَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ وَهَذِهِ رِقْعَةٌ صَلَاحَةٌ  
أَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ نَسْلُهُمَا إِلَيْهِ فَأَتَتْ النُّقْطَةُ  
الْأَمْسَ نَزَمَ أَرْهَافَ التَّهَامِ وَالْبُرَا وَالْغَدِيرِ  
بِقَضَى حَاجَتِكَ أَفْشَاءَ اللَّهُ بِحَدِّ نَفْسِكَ إِلَيْهِ

در دفتر شمس در سلطان نوبخت و در مسجد

و در روز شنبه و باران بسیار شد  
چراغ از سداغ

جریان پیدا نمود و بحیرت و خوف  
بنابر خوف و شرم و خجالت

بسم الله الرحمن الرحيم  
٢٢٢٢٢٢

[illegible][illegible]







رواها على ان لا يغفلوا اذا اعتماد على ما يرويه من كتاب يورده  
كوفاته من غير علم **السادس** العلم بحال المكان عن ابا عبد الله  
بشاهد الحال للرقي حتى الله عنه على استحبابه وان طرأ غيب  
وعنه يقرى بحاسة منه الى التوثيق ليدن في الاختيار وان  
كانت دون الامر من الدهر لنقل للمحققين عن والده الاجا  
عليه وطهارة محل الجبهة وهو الجاني والوالصالح يشترطها  
مساقط السبعة وفي صحيفه الحسن بن محبوب في السجود على الخضر  
اشعار ما بالاول ان حملنا السجود فيها على وضع للجبهة فقط و  
التاويل ان حملناه على وضع الساجد **السابع** الاجتهاد في تحصيل  
القبلة للقادر عليه وفي عين الكعبة للقرىب لجاا وجهها  
كما استمر من المتأخرين وقد حققنا معنى الجبهة في رسالة منفردة  
والتيحان وجهه القديما على ان الكعبة قبلة من في المسجد وهو  
قبلة من في الحرم وهو قبلة من خرج عنه وقد نقل الشيخ اجماع الفوعة  
على ذلك ولدت عليه بعض الاخبار والقول به قريب ما اورده  
عليه المتأخرون مدفوع وبجوز القول على قواعد الحديث وقا  
لنحنا

شيئا في الذكرى المزايا ان الدائرة على السنة الفقه ما حوته  
منها كما قاله رحمه الله وقد حكم بانها قيد الظن الفالطين ومنه  
غيب في بادي النظر لكنه بعد لنا ملحق بالقبول فان العبد  
كلما زاد جادا زاد عاذاة والحقيقة غير لازمة **القائم** العلم بها  
هو مكلفه من القم والامام وان لم يجز القرض لشي منها في  
النية لما العلم بالغير في مواضع فلا **القائم** النية وفي شرط  
الصلاة لا يشترط ان لا ينال في الذكر كيت عاوي وفيها  
اداء الصلوة او قضاها استالا لامر الله تعالى ويضيق في قضاها  
فيما يجزيه ولو سئله وشهد وضد امام معين لوقوع **القائم**  
الاستقامة الحكيمة وهو البقاء على حكم النية والعزم على مقتضاها  
بحق استحباب عقده قلبه من الايمان بافعال الصلوة على علم امره  
ما دام التمس بها وقد تقرر ما مر على من ان لا يأتي بخلاف  
الاولى فيحنا التمس في التمس الاول على القول باحتياج الباطل  
للوثر والناظر على استغنائه عنه وحكم المتأخرون عنه بناء  
غير مستقيم **القائم** اجزاء المرض الافعال على الله شيا فانيا

كلا في عمله اذا عجز عن الايمان بايد لها ذلك القول في الاقوال  
والبدل كالمبدل في الركبة وغيرها ولها ان ينوي البدلية  
الاصل والبدل والاولى لتفصيل بالانفعال الذي في التمس  
في الاول لا في الثاني قطعاً وفي الثاني لا دخل الاول على الثاني  
ولو لم ينوي البدلية عن شيء جان **القائم** غفل الاخرس  
قلبه بمعنى الحرمة والقراءة والادكار الواجبة حال تحريك  
لسانه عندها لا بمعنى احضاره معانيها بالبال كما ينظر من  
الذكرى بل قصده كون هذا التحريك تحريها وذلك قوله وذلك  
ذكره الاقرين من وجوب الاقتداء عليه وعلى اخيه **الفصل الثاني**  
في الافعال الواجبة الاكائية وهي اثنا عشر **الاول** الطهارة بالوضوء  
الذي هو من الاضغرو بالفضل للغير بها المعايض والنقضاء والنجاسة  
الغير القليلة وما سأل الميت غسلا وبالميت الذي الغنم يفرين  
مطلقا على الاطوار والخلال الثانية بالموااة **الثاني** القيام  
تاوبا ومكبرا وقاريا والركن منه ما يركع عنه فلو ركع عنه  
قيام القنوت السجود اخرو عن الاحتجاب والمقصود الوجوب

اعتبار

اعتبار الحشمتين كالتكبير للاعولم والركوع والصلوة على فوق  
الست ودونها ممكن **الثالث** الاستقلال في القيام والعود  
وغیرها بمعنى لقاء الثقل على الارض من غير تشريك بينهما  
غيرها من عصا او عاظم ونحوه بحيث لو زال سقط وجوز اوبا  
الصالح الاعتماد على الجاا وره الايجابية وصحيفة على ان جفرو  
موقفه ابن بكر تشهدان له وحلتا على استناد والكل لا اعما  
**الرابع** الحيوي الركوع غير فاصديه غيره كمن اولى نحو فروع الا  
وركيه الا اذا ابدل حد الركوع فيحتمل الرجوع والبطان ويجعله  
ركوعا وضع في الذكرى بالاولى **الخامس** الركوع وهو ركع في كل  
ركعة واحدة في مستوى الحلقة محاذة كنيه ركبة مغبيا غير  
مضروب غير حال عليه ويجزيه الطائفة بقدر وجب الذكر  
فلو هو قبلها سواها لما يحد احتمال الاقرار بالاستسلام تدا  
زيادة الركن والعود لعدد وقوع الركن على وجهه **السادس**  
رفع الرأس مثنيا بعد ما يزيد على التكون القوي من بين  
المختلفين ولو يميزا وليست ركنا خلافا للكل **السابع** الحيوي



لكل من التجدين غير قاصدة غيرها فيرجع الآداب الجدة  
التاجر فتقوم الاحتمالات الثلاثة واقتراف الذكرى هنا  
الثاني قطعة هناك بالاول **الثاني** التجود ويحقق بوضع  
جميع الاعضاء السبعة على الارض غير متجاوزة لها لا يزيد من  
دلوته ولا يضع البعض سوا كفي عنه وضع اليخيمة من غير عكس  
يقول في اجزاء بعض الاجزاء عن الكل في بعض الحالة فلو جعل الزن  
كل التجدين او ما اقامه الشارع مقامها كالمواظبة حال لبيان  
الاجزى لم يكن بعيدا ونحو الطائفة فيه كالركوع ووضع اليخيمة  
على الارض او غير السجود من اجزائها او نياتا غير ما كقول او ملبوس  
عادة وقد اشترت صحبة بن محبوب بخلاف التجود على الجسد لا علم  
بها علمه ونظمت صحبة صفوان بخلافه على القربان ولا علم  
لها بالاجزاء كما لا ذكرى يعطى التردد **الثاني** رفع الرأس  
من كل من التجدين مطمنا بعد اول الركعتين وارجح المتيقن  
بعد ثانيا في اول الركعتين والثالثة من الركعة وفي جلسة  
الاستراحة وينبغي عدم تركها لتفقد رضى الله عنه الاجماع على

وجها

وجها **الثاني** التجود بعد ثلث الركعتين او التمسك بالركعة  
**الثاني** التجود بالجلوس للتمسك والتسليم مطمنا بقدمه **الثاني**  
الاستقرار من غير عتال ولا افعال لا تافل فينبط في العاصفة  
الحركة وعلى ما يروى او يتبدل بغير ضرورة ايا في السجدة الثانية  
فتمحلا بعضهم مطلقا الصحاح ابن سنان وابن عمار وحمل حصة  
حاد وقد بعضهم بالضرورة وفي غير اخباره غير دقيقة لكنه قريب  
فان في غير الثالثة ما يشعر بالضرورة وفي غير صريحة او في غير  
واما على الدابة الشارة فقد اجتمع على المنع الا للضرورة وفي  
الواقعة لما مودة الحركة بالربط والتعلم لغيا واحتمال **الرابع**  
في الاعمال المستحبة السابعة وهي اثنا عشر **الاول** الاذان  
والاقامة وضوء الاذان ثمانية عشر كل ما شق سوى التكبير له  
فواربعة وفي صحبة ابن سنان ما يعطى ثلثته وحملها الشيخ على عمل  
بيد والتمسك على اجزائها ممكن وضوء الاقامة سبعة عشر كل ما شق  
سوى التقليل خروجا ضرورة ويختصان باليومية وبذلك ان في  
المجربة سيما الصبح والمغرب المرتضى على وجهها فيها على الرجال

المؤد وكروى عن امير المؤمنين عليه السلام وفر الاذان بالوقوف التام  
الحسن والثاني ان ياتيان بصفاتها المعتبرة من الحي والحركة والاعتناء  
والاجتماع وغيرها والوقوف التامة والثالثة اربعة والسجدة عشرة  
والظاهر انها سبعة الترتيل لا سيما الركوع والسجود بل الجمع  
الادعية والادكار **الثاني** سوال الجنة والتعريف من النار من قوله  
ايها الذين آمنوا لا يكثر لغير نيل بظم القرآن فينبط **الثاني** تكرار سبحان  
الركوع والتجود ثلاثة اوصافا وسبعا وفي صحبة ابن سنان بن علي بن  
عبد الصادق عليه السلام في الركوع والتجود سبعة **الثاني** القو  
في كل ثمانية بعد القراءة قبل الركوع واجبه ابن عتيق في المجربة  
والصدوق في الخبر وبطل الصلاة بتركه عند ادخالها بالمعربة  
ما يشعر بوجوبه وقد اخبرنا الحسن في ذلك في الخبر المتيقن وبطلان  
به الناس بعد الركوع فان لم يذكره بعد الصلاة جالسا او سجدة  
زيارة اذا ذكره وهو الطريق استقبال القبلة والنية ويؤتى  
في هذه الاحوال الغصاء على الاخصر وتروى في التوسعة في كل  
جاء ان افضل ما يقال فيه كلما الفرج ولما جدد ذلك في الخبر

وافقه ابن عتيق وزاد عليه بطايع الصالحين بعد تركها **الثاني**  
التكبير الست قبل تكبير الاحرام او بعدها او بالتقريب والاختلاف  
في هذا الخبر لكن الشيخ رحمه الله على اولوية القبلة وسبعة السجدة  
ولا عرف لذلك مستدلا والمستفاد من صحبة نذارة في افتتاح  
الشيخ صلى الله عليه وآله الصلاة بالتكبير ويتابعه الحسين عليه السلام  
له اولوية البعدية ولم يثبت على ذلك احد وصحبة هشام في  
المراجح لا يعطى القبلة كما قد يظن بل ربما دلت على البعدية  
فان الصلاة معراج العبد **الثاني** الاستعاذة قبل القراءة لا امر  
بها في حصة الطلوع قول ابن عتيق في الشيخ طائفة بوجوبها شاذ  
ومحتمل عندنا الركعة الاولى لا يخرج في سرية ولو في المجربة  
وحضر الصادق عليه السلام بها على علم الجواز **الثاني** المحرر في  
الحمد والسورة في السرية والافرق بين الامام والمأموم في  
وتخصيص ابن الجند بالامام بوجه اطلاق صحبة محمد بن مسلم  
لا بين الاولين وغيرها وتخصيص ابن ادريس بها بوجه اطلاق  
**الثاني** ترتيب القراءة وهو حفظ الوقوف **الثاني**

الحرف



في صفة الجلي ان عازي وصلى عليك واستغفر لك  
وفي حنة سعد بن اخطاف يحضر في القنوت اللهم اغفر  
لارحمنا وعافنا واعف عنا في الدنيا والاخرة انك على كل شيء قدير  
وهو جهر ولو في السرية لصحفة زلزلة الالهاموم وجعل في  
رضي الله عنه تابع للصلاة في الجهر والاختفاء **الحاشا** للتكبريات  
الزايدة على الستة الافتتاحية سوى التسمية وهي في الغنم خمس  
القنوت خمس وتسعون وكل من الظهور والفتاة احدى وعشرون  
وفي المغرب ست وعشرون في الفجر احدى وعشرون والتكبير للرفع من الركوع  
بل يقول مع الله لمن حمد ولا للقيام من التمدد بل يقول بحول  
الله تعالى وقوته اقوم واقعد وابته للمفيد رحمه الله والثاني  
قال الشيخ لم يعرف قوله هذا حديثا اصلا ثم استدعى على  
بلازم اقاضي **الحمد لله** الذي في مواضعه بالماتور فعدت  
في الصلاة ما تضمنته صحبة معوية بن وهب اللهم ان اقدم اليك  
محمدا صلى الله عليه وآله بين يدي حاجته واتوجه به اليك فاعف  
به وجها عنك في الدنيا والاخرة ومن القربين واجعل صلاة

بداية

به مقبولة وذبي به مغفورة دعائي به مستجاب انك انت  
الغفور الرحيم وبين الاذان والاقامة جالسا اللهم اجعل  
قلبي بارا وعيشي قارا ورزقي دارا واجعل له عند قبري  
صلا الله عليه واله مستغفرا وقرارا ونجوا لحده والجنة  
كل في مؤنة الساباطي وفي التكبيرات السبع الافتتاحية  
الادعية الثلاثة التي تضمنتها حنة الجلي فالاول بعد الثالثة  
اللهم انت الملاك الحق لا اله الا انت سبحانك اني ظلمت  
نفسى فاغفر لي ذنبي انه لا يغفر الذنوب الا انت والثاني  
بعد الخامسة ليديك وسعديك والخير في يديك والشر ليس  
اليك ولله دى من هديت لا ملجأ منك الا اليك سبحانك  
وحاشا ليك تباركت وتعاليت سبحانك ربنا انت والثاني  
بعد السابعة احرامية كانتا وغيرها وجمعت وجهي للذي  
الشفق والارض عالم الغيب والشهادة خيفاسملى وما انا  
من المتوكلين ان صلواتك ونورك ومحياي وما في الله رب  
العالمين لا شريك له وبذلك امرت وانا من المسلمين وفي

محمد صلى الله عليه واله الاكفني مؤنة الدنيا والاخرة وكل من  
دون الجنة وفي الثانية اسئلك بحق جديك محمد صلى الله عليه  
واله لما غفر لك الكثير من الذنوب القليل وقيل من علي  
الخير وفي الرابعة اسئلك بحق جديك محمد صلى الله عليه  
لما دخلت في الجنة وجعلتني من كافها والمجايع من بقاء  
النار برحمتك وصلى الله على محمد وآله وتضيف الى السبحة الاولى  
والثاني ما تضمنته مؤنة ابي بصير وهو مشهور **الثاني** في الغيب  
وهو بعد الفريضة افضل من الصلاة تقالا كما في حنة زلزلة و  
افضل من السجدة الزهراء عليها السلام في صحبة لوطا لما طاعت الله  
كل يوم في كل صلاة افضل من صلوة الفريضة في كل يوم والظاهر  
ان الجلوس غير شرط في حصول حقيقة التسمية بل في كل حال  
فمر بعض القويين بالجلوس بعد الصلاة للقاء او مسئلة وقد  
فمر بعض علماءنا باختفال بعد الصلاة بربعا او ذكرا وما  
اشبهه ولعل المراد ما اشبهه الكساء من خيثة الله تعالى والشكر  
جزيل الاله والتفكير في عجايب خلقه ونعمائه او ما هو من الفضل

الركوع ما تضمنته صحبة ظلاله اللهم لك ركعت ولك سلمت  
وبك امنت و عليك توكلت وانت رب خضع لك سمعي  
وبصري وشمي ولحمي ودمي ونحي وعصبى وعظامي  
وما اقلت قدامي غير منك ولا مستكبر ولا محقر  
فترى قول سبحان ربك العظيم ويهده ثلثا في الجود ما تضمنته  
حنة الجلي اللهم لك يسجدت وبك امنت لا اله الا انت  
وعليك توكلت وانت ربى محمد وحجى الذى خلقه وشق  
سمعه وبصره والحمد لله رب العالمين تبارك الله احسن الخالقين  
فترى قول سبحان ربى لا اله الا انت فلتا وفيها بين المحدثين ما  
تضمنته حنة الجلي ايضا اللهم اغفر لك ارجوني ارفع عني  
الذي انزلت علي من خير فقير تبارك الله رب العالمين وعزى  
استغفر الله ربى اني اذبح اليه وهو في صحبة حماد المشهور وان  
شاء على الجود ما تضمنته صحبة ابو عبيدة المخزومي في الجود  
الاول اسئلك بحق جديك محمد صلى الله عليه وآله لا بد لك من  
حسنا وحاسنى حسابا ليما وفي الثانية اسئلك بحق جديك

محمد



وهل بعد الاشتغال بعد الصلوة بقراءة القرآن تعقيباً فيها زاد  
التعقيب الظاهر نعم وفيه تأمل ولم اظفر في كلام الامام عليه السلام  
في هذا الباب **الفصل السادس** في الافعال المستحبة للعبادة وهي **الاول**  
**الاول** استنساخ الخوض عند القيام الى الصلوة كما نقل عن سيد العابد  
عليه السلام **الثاني** احضار القلب لا يقابل على جميع افعاله ما به في جهة  
محمد بن مسلم انه لا يرفع له منها الا ما قبل عليه بقلبه **الثالث**  
ان يحضر به لعلها تكون اخر صلوة فقد قال الصادق عليه السلام  
اذا صليت فربصة فصلها لوقتها صلوة مودع مجازين لا  
يعود اليها رواه الصادق **الرابع** احضار وصول الالادان ولا يخلو  
بها له اذا كان من مضى لا يقيم على التلفظ بها كما في موثقة السابا  
ولوقيل يجوز ان لا يخلو كل الالادان والندوة لم يكن بعيداً عن  
لواظف في غير الالادان والاقامة يقصر صريح **الخامس** الخشوع في  
الصلوة فقد قال محمد بن النعمان في صلواتهم خاشعون وقال علي  
الله عليه واله لما راي العابد في الصلوة لو خشع قلبه لمحت في  
**السادس** سبب الاقام كونه جامعاً في غير ما يجيب الجماعة ليقول

شواها

شواها فان لكل امرئ ما اوى **السابع** استنساخ غطلة الله سبحانه  
وكبريائه واستغفار ما سواه حال التكبير كما روى عن الصادق  
عليه السلام وادارة كونه الكبر من كل شوا من ان يوصف وكلامها  
مروية عن معلى التكري **الثامن** ان يحضر به حال الركوع كانت  
بالرؤى وصيت على **التاسع** ان يحضر به في سجدة الالادان اللهم  
انك انما خلقتنا اى من الارض وفيها ومنها اخرجنا وفي  
الثانية والعبادة ناول في فيها ومنها اخرجنا ناول اخرى كما  
روى عن امير المؤمنين عليه السلام **العاشر** ان يحضر به حال التوكل  
في التمسك من رفع اليدين ويخفض اليدين اللهم انت الباطل  
واقم الحق كما روى عنه عليه السلام **الحادي عشر** ملاحظة معانيها  
في الصلوة بل يجمع ما يتلفظ به فيها من الالادان والادراك والقول  
الصادق عليه السلام من صلاتي ركعتين يعلم ما يقول فيها انصرف في ليس  
بند وبين الله عز وجل فبالتعقل له رواه الصادق في كتاب  
الاحمال **الثاني عشر** ان يقصد الامام بصفحة الخطا في التسليم  
الاجباء والائمة والمحافظة والمؤمنين وانه بترحمه عن الله

عز ذلك في حال التوجه الى طرف لا تفرق فيها بين التحيين في  
التشهد والتسليم للحجرة وفي حال القنوت على ما بين كعبته وروي  
المفرد حال التسليم يؤخر عنيد الميعنة **الثالث** وظيفة الخشوع  
وهي التوجه عليه بكافى الاعضاء كما في صحفة حاد والارغام به  
كما في صحفة زيادة بمعنى الصلوة حال التوجه وبالرغام بالغف  
وهو التواضع غير المرتضى طرفه الذي على الحاجبين وابن الحيد  
طرفه وحيداً معاً في الذكرى نصير الارغام بالتوجه على الخشوع  
الظاهر انه اعرض منه كما قلنا ولا يقيم غير التواضع بالصلوة  
عليه مقامه في نادية سنة الارغام خادفاً تحتها السجد **الثاني**  
واستدلاله بما في موثقة عا السابا من قول امير المؤمنين عليه السلام  
لا تخزى صلوة لا يصيد الا كف فيها ما يصيد الجبين لا تصيد في  
**الرابع** وظيفة الرقية وهي ردها حال الركوع كما في صحفة حاد  
ليمر بها كون المدوار بالظهر كما في تحتها السجد **الثاني**  
الله ويمكن الاعتدال له بشمول الظهر لغير الرقية **الخامس** وظيفة  
للتكبير وهي اسرارها كما تحتها صحفة زيادة الشهادة

للمؤمنين بالاقامة والامن من عند الله في القيمة كما روى عن  
امير المؤمنين عليه السلام ويقصد المأمومين بالاول التسليمين الرد على  
الامام لانه قد جابه ولم يعلم قصد محض الحق والصادق  
على المأموم يرد على الامام بتسليمه ترويضاً عن جديدين  
وقد روى الرواية حاد في مضيق ويقصد المفرد ما يقصد الامام  
سوى الاخيرين **الفصل السادس** في الافعال المستحبة لادراك  
وهنا عشرة نواع مودعة على ان في مخرجها **الاول** وظيفة الخشوع  
وهي التوجه عليها كما في قوله الله عز وجل لا تقصروا عنها  
التراب في فضله التربة الحسينية على مخرجها السلام واتحجب بعض  
علمنا التوجه على ما يتخذ من خشية يحضر سلام الله عليهم  
**الثاني** وظيفة العين وهي ثقلها حال القيام بالنظر الى موضع التوجه  
وحال الركوع الى ما بين القدمين وهذا في صحفة زيادة الشهادة  
في صحفة حاد ان الصادق عليه السلام غص عيني في ركوعه والحل  
على التوجه الخيري طريق الجمع وما في رواية سمع من في النبي  
صلى الله عليه واله عن بعض الرجل عبيده في الصلوة يحول عليها

علا



لا يرفعها الخوف **السادس** وطيفة اليدين وهي رفعها بالتكبير  
كلها ووجه المرفوع وضاعفه عند وارسلها على الخدين حال  
القيام والتجسس بها حال السجود كما في صحيحة حماد ورفعهما فوق الكتف  
عند الخلق من الصلوة كما في صحيحة صفوان **الثاني** وطيفة  
وهي استقبال القبلة بباطنها عند رفعها بالتكبير بيد يابستها  
منتهيا بانتهاء غير متجاوزة اذنيه ووضعها حال الركوع على  
الركبتين وتقدر برضع اليدين على العنق على وضع اليدين على الخدين  
وتكفيهما من الركبتين وهي في صحيحة زرارة المشهورة ورفعها جبال  
حال القنوت متقبلا بباطنها السماء ووضعها على الارض قبل الركبتين  
حال الطوق الى السجود كما في صحيحة زرارة المشهورة والمراة بالعكس  
وتضع كفها على ركبتيها حال القيام وعلى أسفل الخدين فوق الركبتين  
حال الركوع وفي صحيحة زرارة تعليقه بان لا تطلقا كثير وهو على  
ان لغناها دون اغنا الرجل كما قاله بعض مشايخنا **الثامن** وطيفة  
اصابع اليدين وهي وضع الاصابع في الاذنين حال الاذان  
وضعها جميعا حال القيام وحال السجود وحال السجود وتقرعها  
الركبتين

الركبتين حال الركوع كما في صحيحة زرارة المشهورة وضعت ماعدا  
الايهام حال القنوت اما عند الركوع بالتكبير ان كان القيام عند  
جاءه وكالقنوت عند اخرين واختاره الميذوبه وشيخنا  
**الثامن** وطيفة الظهر وهي توسيته حال الركوع بحيث لا يصب عليه  
قطرة من ماء او دهن ثم ترك كما هو من طوق صحيحة حماد **العاشر** وطيفة  
الركبتين وهي دفعها الى الخلف حال الركوع كما في صحيحة حماد ووضعها  
قبل اليدين عند القنوت الى الركعة الاخرى والصالحا بالاذن  
حال السجود وترك فرجه بينهما فيه وهي في صحيحة زرارة المشهورة  
**الحادي عشر** وطيفة القدمين وهي ان يكون الاقدام بينهما  
حال القيام قد اصبحت الى غير كما في صحيحة زرارة المشهورة ولعل  
المرد طول الاصبع وفي صحيحة حماد قد نزلت اصابع متفرجات  
ولا تافاة لان هذا احد جزأه ان فان حاد الفاء وهي على  
الاحام وزرارة قوله وان يجعل بينهما حال الركوع قد مر  
ان يجعل ظهر اليد على الارض وظهر اليدين على باطنها حال السجود  
كما في صحيحة زرارة المشهورة **الثاني عشر** وطيفة اصابع القدم

وهي ان يستقبل بها جميعا القبلة حال القيام كما في صحيحة حماد  
وان يجعل طرف الياهم اليمنى على الارض حال التورك في السجود كما  
في صحيحة زرارة المشهورة **الفصل الثاني** في التروك والولجبة  
الساكنة وهي اثنا عشر **الاول** ترك التروك في الاذان فانه  
يدعه والقول كبر اهتد بضعه في صحيحة من سلم بحمله على القبة  
**الثاني** ترك المديح من ذلك التكبير كدعوة الجملة بحيث يصير  
استنها ما ومدا كبر بحيث يصير كما في حكمه الفصل بين كلهما  
لو شئنا على الله سبحانه نحو الله تعالى كبر كذا تعقبها بشي من  
الاذكار بحيث يصير معه كلاما واحد نحو الله اكبر جل شانه  
وان كان مقصودا كالحمد لله اكبر من كل شئ او من ان  
**الثالث** ترك قراءة البسملة قبل تعيين السورة لغير المداير  
ومستادها ومن لا يحفظ سواها ومن جرد السانده علمنا انه واحد  
بالجملة سواها والقاصد يرجع الى المقصود لا يغفل عن كونه واحد  
والتوحيد لا الى الجنتين في الحسين وفي غيرهما اليها او غيرها في  
التشويق بعدد وتعب الجملة في جميع **الرابع** ترك التروك المطرب  
في القراءة

في القراءة فينبط الصلوة على الاظهر وكذا في الاذكار والولجبة اما  
المجبة في المداير وجها اقربها ذلك وهو يحرم رفع الصوت  
في المجبة زيادة على العادة كرفعها في الاذان مثلا فظهر في المجبة  
ليكون بعيدا وقديما بضم عليه وفي بعض الروايات ما يدل على  
منه **الخامس** ترك التامين لغير يقية والمحقق في العبر ان اشد  
عقبا بصحة جيل ولا دلالة فيما على ذلك من ان التقيد يوجب  
من جوارها كما تلوح من صحة معوية بن وهب في صحيحه **السادس**  
اما بطلان الصلوة به فانكر بعضهم وابتنه اخرون وشيخنا الشيخ  
مدعي عليه في الخلاف الوفاق **السابع** ترك قراءة السورة  
الثالثة والرابعة وادعى بعضهم عليه الاجماع **الثامن** ترك  
سورة بقرت بقراءتها الوقت وان ادرك من اوله ركعة  
تامة وكذا التاخر في القراءة والتشهد الاخير من التسليم **الثاني عشر**  
ترك القراءة في انشاء الحمد والسورة من غيرهما بحيث يحل  
بالنظم وكذا منها ان اخل وان كان لزيادة الوقت والاصح  
**الثاني عشر** ترك قراءة العزيمة على الاخصر عابدا لا تسهر فاقا



لاكثر بل كاد يكون اجاعا وضعف الروايات بخلاف هذا  
 ابن الحبيد غير معبوه مع ان كلامه يخرج في الجواز والروايات  
 محمولة على المثاقفة **المعاشرة** ترك الصلاة بالحرقة فيبطل الصلوة به  
 للاجتماع المتقوية التاكيد ولولا كان للجهنم في البطان بحال  
 وهل يغفل الجاهل الغريم وحيان **المادة** ترك الكلام بحرفين  
 مطلقا او بحرفين غير قرآن ولا دعاء ولا ذكر فيبطل ان يترك  
 واستبقى بعض الاحكام اجابات التخص وهو غير بعيد وهو يوم  
 الاخر ترك كان الكلام اقرب ذلك فيبطل بالواجبة وان لم تكن  
 لغيا بها في حقه مقام كلمة وهل الكلام الواجب كقول الشارح  
 التردى والمكر عليه بطل الاخصر نعم ولو تركه مستغفرا بالقراءة  
 احتمل البطان **الثاني** ترك الصلاة من التوبة بعد بلوغ  
 نصفها الغير غلط او ضيق وقتا ومن الاحكام المحذورة وان  
 يتصفها الا بالجمعة والمشافين في الجمعة وظهرها فيجوز  
 غير العائد ما ليس بصلوة او ثلث العزيمة سواء بعد الاخرها  
 وجوبا وان تجاوزها بالبرهان الجدة وبعد ما يحتمل الاحتمال

المائة

المائة والعادل ما لم يركع لعدم الاعتداد بما في عنده **القول**  
 في التزويك الواجبة الجائزة وهي اثنا عشر **الاول** ترك قصد  
 الانتصاح بسوى كبرية الاحرام فلو قصدت بعد ما جازها طالت  
 حصة الشائنة وهكذا يصح كل فرد ويبطل نفع الان بقصد التخرج  
 فيصح ما بعد **الثاني** ترك الفدية الواجبة في الفعل المذكور كالقوت  
 شاة فيبطل الصلوة لو نواه على قول قوي ونجنا في البيان على الجملة  
 لتاكيد العزم لكن في امكن قصد العاقلة وجوب ما يشاء في وجوبه  
 تأمل كيف وجوب ما يعتقد استجابته **الثالث** ترك سنة التذكير  
 في الفعل الواجب فيبطل قول واحد ولو تردد في الوجوب في التذكير  
 لتعارض الادلة ان كان محتملا او قصد المحتمل في العمل كان  
 مقادا احتمل التخيير في وجوبه والتزويك بد كنية كونه ما لا شك  
 في يقايله وسنة ما تذكرك فيه وهو مطلق الرجحان وسنة التزويك  
 كنهنا والبيان **الرابع** ترك الاستدانة بالحكمة بالعادل من  
 الاحققة السابقة كذا كراهي الاشياء مع عدم نوبت العمل  
**الخامس** تركها بالعادل من السابقة الى الاحققة او اظهرها

اباء امر بعد الا اذا كثر في مثله الاحتمال في فعله او الواجب  
 منه اذ المخرج الزيادة عليه كقول العلماء في التزويك وسبب  
 من عدم تحقق كونه الفعل هنا بناء على القول باستثناء البيان عن  
 للوثر كونه غيرا على مردود بانه فاعل عرفا وهو للمعشر **السادس**  
 ترك قصد الروايات الواجب في تركه لانه سببا للركوع او تركه في القراءة  
 فيبطل فيما على الاخصر مع احتمال جعله في السجدة كالتأني فيوقف الصلاة  
 على الكثرة كما جزم به بعض الاحكام **الفصل الثاني** في التزويك  
 الالهية واجبة وهي اثنا عشر **الاول** ترك الانتفاء المتدا ما لا يوجب  
 المذون جلا لركع ويمينا وشمالا وخلفا للتأني عليه في القيام  
 الواجب بقيام القراءة ما لا يوجب القيام القنوت فلا مع احتمال  
 سلوة له في الكل وفيها سوى الاول **الثاني** ترك الوقوف  
 المتناول على رجل واحدة اما فيها اذ ان تروى صلاها الا في الركوع  
 كذا التحية **الثالث** ترك ما عد الرجلين بما يخرج به عن حد  
 القيام ولو دار الامر بين تباعد ما لا يخشاها كالوجه في بيت  
 منخفض الشقف في التزويك نوقد بعضهم رجح التباعد بقاء الذوق

في التحصن باختها **الثاني** ترك قصد كون الآية المشتملة من  
 الصورتين من غير المعرفة وقاصده عنما بعد بدونه ان  
 فعل باخلاها الظاهر ومعه بطل صلوة **الثاني** ترك قصد  
 اتمام الصلوة ابتداء وعرو ولا في موضع التغير اذا ضيق الوقت  
 عنها فامته او عن الاخرى مقصورة **الثامن** قصد ترك الآية  
 انشاء التكميل بالمقصورة او قبله في الوقت لا قبله مع من مابق  
**الثاني** ترك قصد قطع الصلوة او قصد فعل يستلزم قطعها  
 كالقنوتية واليكاء لا مولى لا فيبطل وان لم يقطع او يفعل  
 يلحق به التردد في انه هل يقطعها او يفعل ما يقطعها فيبطل  
 التردد على تردد **الخامس** ترك يعلق قطعها او فعل ما يقطعها  
 امر متوقف للصواب كمنزل على وهو متوقع او غير متوقع كمنزله  
 وهو صبيغ فيبطل اما لو علقه على متوقع عادي كافتاد في الركوع  
 فلا على الاخصر **السادس** ترك قصد غير الصلوة ببعضها  
 الواجبة كقصد القيام للاخل بالتموضي في الثانية فيبطل  
 والجماع الحكم في افعال المندوبة كرفع اليدين في التكميل بقصد

الاباء



به بين القيام والركوع بخلاف الاحتيا وهو جليلان كان اما  
 وبلعه والافا الفرق باق فبقى الوقت المصير الى الترخية  
 ولودار بين الاحتياات الاربعة فالظاهر ترجيح الاول  
 ان قصر عن الركوع والافا للرجوع للثلاثة من غير رجوع  
**الرابع** ترك استدبار القبلة بالبدن كله او الوجه خاصة  
 للقادر عليه والمبني والمناسر بالاول لا بالثاني على  
 المشهور ويتاويها في المنع قول ليعتدل له قول الضأ  
 عليه السلام في صحيفه زيارة ولا تقل بجهك عن القبلة  
 صلواتك **الخامس** ترك التكبير وهو وضع اليدين على الشمال  
 لغريفة وتبطل الصلوة به وفاقا للاكثر ونقل الرضى  
 رضي الله عنه الاجماع عليه وكرده بالصالح ووافقه  
 المحقق في العبر ولو تركه في موضع التثنية في الجليل نظر  
**السادس** ترك الفعل الكثير عادة فبطل مع العذر المشهور  
 انما صورة الصلوة فطلقا ولو تفرقة الركعات انفتت  
 الكثرة بدون الاحتيا فلا تحرير ولا ابطال **السابع** ترك الكل  
 والترتيب

والترتيب وان لم يرد في صلاة كثير وقد هذا العلامة به والفتح  
 اطلق محجبا لاجماع ولا يصح ابتلع ما خلف من الانسان ان لم  
 يكن **الثامن** ترك الادخول في فعل قبل اكمال الوضوء كماله  
 للركوع قبل اكمال القراءة والرفع منه ومن السجود قبل اكمال  
 الوجه من الذكر والطهارة **التاسع** ترك التحامل على الأعضاء  
 السبعة او بعضها حال السجود **العاشر** ترك الرضخ حال العلياء  
 من القيام فرف القعود فرف الانطباع على الايمن فرف الايسر فرف الترتيب  
 بها وان قدر عليها المتلوا حتى يستلحق **الحادي عشر** ترك ما لا  
 هذه الاربعة الحزم من الاستقرار وما التلوا معا  
 الى غير ذلك من الاول فشكل **الثاني عشر** تركه حاله الذي  
 اذا قدر على العلياء من غير تضرر وبقر حال الانقضاء حال الا  
 هنا وقيل يكسرها حتى يكون وهو جيد في الرجل مكوثه  
 انتظار ركوعه ويقوم القاع لو خفف بعد انهاء ركوعه  
 وطائفة ويجوز ان يبدلها بحق السجود ولا يجزى الطائفة  
 له بل في جواز نظر فلو قل جئت فوضي لضعف قول السجود

في احتيا به بقوة نظرفان جوزاه وصله به ولا يقدر  
**سجد الفصل العاشر** في الترتيب المحبة الثانية وهي ان  
 ولا بأس في خلاف المسجود على ترك الكروه فانه متعارف  
 عندهم **الاول** ترك الكلام في أثناء الاذان والاقامة سوى  
 الصلوة على النبي صلى الله عليه وآله عند ذكره وحرمه المريد  
 والمترقى صلى الله عليه وآله والاقامة ووافقه الشيخ رحمه الله  
 بعد قد استصحى ما بين اذنيه وموقفه جماعة شاهدان  
 لهم فانهما صحتان في تحريمه بعد ذلك كما نقل عنه بحرمه  
 على العمل المحل الا في تقدير امام وحنا على ذلك الكراهة  
 بينهما وبين صححة حماد بن عثمان المتضمنه جواز تكلم الرجل  
 بعد ما يقسم والمستمع لولا الشايخ الجمع بينهما عمل الاولين  
 على الاقامة للجماعة والثالثة على المسجود وهي اقامة للمنفرد  
**الثاني** ترك الاخراب او اخذ فصولها **الثالث** ترك الترتيب  
 فيها وغتر سكر الشهادتين مرتين اخيرتين ولا بأس به  
 الاشعار **الرابع** ترك الكلام بعد الفراغ من الاقامة الا بما عاز  
 بالصلوة

بالصلوة من الواجب لعدم تقدم المأمور والمسبحا كسوية  
 الصفوف اما التلطف بالنية فلهن ما سئل بالصلوة فيكون اللهم  
 الا ان توقف سبحانه رها عليه فيجوز الاستناد في احتيا به الا ان  
 فيه شغلا للقلب للسان معا فواحر من فرج بانه فرج يكون  
 التلطف عبادة وهو الوجه **الحامس** ترك القراءة لمزيد  
 خطوة او اثنين في أثناء الخطبة **السادس** ترك السجدة وحرف  
 وكذا الايمن **السابع** السكوت بعد قراءة الفاتحة وبعد السجود  
 بقدره نفس طرده بعضهم في الركعتين الاخيرتين بل يوجب التسبيح  
 ايضا **الثامن** ترك المأمور والقراءة خلف المصلي في الركعة والحمد لله  
 اذا سمع ولو جهلته وحرمها النجاشي في الثاني **التاسع** ترك  
 ترك المأمور القائل لعدم سماع المهمة قرة الآية الاخيرتان  
 نقصت في ائمه من قراءة امامه ليس كمن غنما ولحمد الله سبحانه  
 مكافا **العاشر** ترك الادغام الكبير فان الحرف الواحد في الصلوة  
 قائما بانه حنة وقاعا بخبر كما في الخبر **الحادي عشر**  
 ترك اشباع الحركات بحيث تقارب الحروف **الثاني عشر** ترك



القرآن بين التوريتين وفاقا لأكثر المتأخرين والروايات المتقدمة  
بحرية محولة على الكرامة جماعة من الدالة على حواره  
والشيخ حله على طاهرها في التوبة والمبوط على البطل  
به وفاقا للرئيس ضيقه عنه وكيف كان فهو مستثنى من الضحي  
والانفراج والفضل لا يلاؤف وقد أوجبنا أكثر من الدعاء وحده  
التوريتين جوفيف الشيخ والبيان وجوب الجملة والعبد لم  
والأخبار ما يدل على الوجوب على الوجه بل رواية الفضل  
في التعداد **الفصل الثاني** في ترك التوراة المحبة المتأينة في  
أما عن **الأول والثاني** ترك تصحيح التوراة في الخلاص من العباد  
كانت منه بعض الأخبار حتى أبطل كثير من علمائنا الصلوة وغيرها  
من واجبات العبادة بقصد أحد الأمرين **الثالث في الرابع** ترك ضم  
أحد الفضل من إلى التقرب **الخامس** ترك نية الفقر في الأثر  
فأثره إتمام فيها **الفصل السادس** ترك العمل في أثناء التوراة  
إتمامها في أحد الأربعة لا الفقر قبل ركوع الثالثة ما سبق  
فإن قلنا باحتياج التسليم **السابع** ترك الاستدامة الحكمة  
بالعدل

بالعدل عن نية الحاضرة إلى الغائبة وإن غابا سراجهم  
إذا ذكرها في الأثناء مع السعة قبل الركوع كذا في رواية أبي بصير  
وأكثر القدماء بناء على تنسيق القضاء فيعدل قبله وليس  
بعيد **الثامن** ترك الموساة في النية وغيرها من الأفعال  
كما في صحبة ابن سنان **الثاني** ترك الأضحية وغيره من الأفعال  
**الثالث** ترك جنس النفس كما في صحبة زيادة **الثاني** ترك  
قاصد القرية بالفعل على لحظة ما يلزمه من الأمور المحاركة  
كالزخلة في جلوس التمسيد والحز عن مولجة النفس في الركوع  
والسجود أن جوزنا قصد الأثر في ضمن المأمور كالركوع في  
الوضوء أما الأضحية في صيغة الصلوة كقوله في إمام الركوع  
لبدنك الداخل فلا **الثاني** ترك الاستدامة الحكمة بالرجوع  
في الأثناء لتدارك الأذى والإقامة لتأسيها بالعبادة  
والشيخ عكر في النهاية وأطلق في المبوط والعامة وفي  
في المختلف بما فيه كلامه وكيف كان فشرط الرجوع قبلية  
الركوع والسابع الوقت وعدم فوت شرط كافتضا أم لا

سائر وانتهاء التاديب إلى سقوط الأداة كما في ترك من الماء  
التكبير شيئا وقد عده بدله قبل القطع أن لم توجه عنه ولو في  
الأذن قلنا كالتج بالنقص به في حق غير التمسيد **الفصل الثاني**  
في التوراة المحبة الأوامر وفي أثناء غير نوعا موزعة على أثنى  
عضوا **الأول** ما للمعين وهو ترك النظر إلى السماء وترك  
تحديق في شيء من الأشياء ما لا انف وهو ترك الاحتياط  
كل في صحبة زيادة الأداة الكز وشغل القلب عن الإخراج فعلة  
ما لا انف وهو ترك التناوب كل في صحبة زيادة والتعمير التمسيد  
غير المحل بالقراءة والواجب كذا في صحبة محمد بن مسلم بن أبي  
عنه المالك ترك في موضع السجود بدون حزين وترك  
البصا في القبلة إلى اليمين فان غلب على العيار أو تحت العلم  
اليميني وترك التمسيد وإن كان منتهاه السرور والاحتياج الحاصل  
بتذكرو العفو الشامل والرحمة التي وسعت كل شيء ما شئ  
الراس وهو ترك عقصة الأذن والعول بحرية ضعيف  
بالبطل لا ضعف ترك الفصل به من شيء من الجحيم والارض  
إذا وقع

إذا وقع بعضها عليها كما تضمنت صحبة علي بن جعفر من منع المرأة  
والظاهر عدم الفرق بينهما وبين الرجل وقد يعمل المنع على التمسيد  
السجود على السجودان تحقق على غيره أيضا وهو محتمل فلا فرق بين  
حيولة التمسيد وغيره ما لا يجعل عليه **الثاني** ما للوجه وهو ترك  
الانحراف الغير به عن سمت القبلة أما ما فوقه فقد تركه  
**الثاني** ما لليدين وهو ترك انزائهن عن الأرض من حال السجود  
في صحبة زيادة المستورة للمرأة تفرضا وترك العت بها كالحق  
صحبة الأخرى والحق به ترك العت بسائر الأضحية وترك  
العين بها أو بأحد حال التوضؤ من السجود أو التمسيد كالحق  
زيادة وترك التمسيد **الثاني** ما للكفين وهو ترك التمسيد وهو  
وضع إحدى الراحتين على الأخرى راحة بين وكيفية وترك  
التصديق للأعلام الأضحية وترك جعلها حال السجود  
الركبتين بل عرفها عنها **الثاني** ما للأصابع وهو ترك  
تسليكها كما في صحبة الأخرى **الثاني** ما للظهر وهو ترك التمسيد  
في الركوع بالثناء المتأينة الفوقانية والباء الموحدة والآخرة



القاء المعين نفوس الظلم المرفوعة اخرج الصلوات وترار التثنية  
 فيه ايضا وهما ثناء المنة العرفانية والذال المهمة والذال  
 الموحدة والذال المنة العرفانية والذال المهمة والذال  
 بتقوس الظلم الى فوق مع طاعة الراس **السلام** ما للخصر وهو ترك  
 التمر اعني قرض الخمر باليدين واحدها كما يفعله الشرفون **السلام**  
 ما للرجلين وهو ترك التوراة المراهة هنا الاتفاقيات على الجاردين  
 تارة والاخرى اخرى من غير الرقعة ولو كنزها الظاهر بطلان الصلوة  
 به اما مع الرقعة فلا تردد في الجلال **السلام** ما للقدمين وهو  
 ترك تلاصقها حال القيام كافي بحجة روضة المشورة بخلاف  
 المرأة ونزل الاتفاقيات بين الجنتين وفي حليتها لا من الجنتين  
 وهو ان يعتدل بصدور قدميه على الارض وجلس على عقبه  
 وقد يفران جلس على البقية ناصبا فخذه وفي بعض الاحكام  
 اياما اليه وربما فران على قدميه ويصير الارض بيديه  
 وترك المجلس عليها حال التمدد وهو من التروك الموكدة  
 انتهى **السلام** على الخلق عنه في صحبة روضة المشورة بقوله  
 اياك

اياك والنعوذ على قد بيك فتأديك والاكون قاعدا  
 على الارض فتكون انما تعبد بعضك على بعض فلا تعبد للتمتع  
 والدعاء تمت بعون الملك الساروحسن توفيقه على جاد  
 اقل من خلق الله واحوجهم الى رحمة وشفاعته بيده وامره  
 ابن الغفور المرحوم ميرزا محمد بن الحسين محمد سليم  
 على الله عنها محمد والله الطاهرين  
 في شهر صفر المحرم سنة  
 غزيرين وما لا تعد  
 الفم الحجة  
 المصنوعة  
 سبيل السلام

فيست **بسم الله الرحمن الرحيم**  
 الحمد لله على الامانة والصلوة على اشرف نبيائه واوليائه **السلام**  
 فيقول اخرج القلوب الى رحمة الله الغفر محمد المشرقة بها الدين  
 العاطف وفقه الله العمل في يومه لعله قبل ان يخرج الاخرين  
 يد هذه اثنا عشرية تتلو عليك مناسك حج التمتع على غريب  
 اثني عشرية ويسلو غريب عقرى جعلتها على منوالك سالتني الاثني  
 عشرية في فقه الصلوة اليومية راجيا من الله ان ينفع بها القائل  
 وان يجعلها من احسن النفاذ ليوم الدين **ناقول** وبالله التوفيق  
 خزانة وجوب الحج اثنا عشر **الاول** البلوغ قبل التلميم او بعك  
 قبل احدى الوتوفين **الثاني** العقل كذلك ويراي في الذوق  
 سعة وقت الافعال **الثالث** الحرية التامة كذلك **الرابع** القاكين  
 من ضروري الماكل والمشر في المجلس ولكن ذهابا وانما  
 الملبس وان لم يكن له اياها اصل ولا ملك بالملك للبدل مع  
 الوتوف والشيخ او جيل من حج بالبدل اعادة اذ اليه **الخامس**  
 القاكين من الزكاة رجل او سرج على حباله او حمل الخفنة  
 مع الحاجة

الاقامة

مع الحاجة كما مر **سادس** القاكين من مؤنة واجبي الثقة الى رجوعه  
 ولويدل كما سبق **السابع** زيادة ما يستطع به عن داره وخادمه  
 بحسب حاله ودينه وان كان موطئا واجرة المحرم ان احتاج اليه  
 وفيما يحتاج اليه من كتب العلم ونياب التجر نظر **الثامن** من الرضا المانع  
**العاشر** عدم العصبية بخوذة مانعة او قطع عن ماله **الحادي عشر** من  
 الطريق على النفس والمال ولويدل في مال من يخافه لا يطر الظفران  
 قائل **الثاني** من المرأة الامن على نفسها وما يحكمه فان انكوه الزوج  
 قدم قول من يتمد الحال او البينة ويدونها قوطع مع الهين  
 السكاح **الثاني** عدم ضيق الوقت بحيث يحتاج في قطع المسافة الى سحر  
 عفيف لا يحمل مثله عادة **الثاني** اول مناسك التمتع احرام العرق وحبس  
 المقدمة عليه اثنا عشر **الثاني** في غير الراس من اواذ والقعدة  
 ويتأكد عند هلال ذي الحجة **الثاني** في غير شعر الغيبة كذلك **الثاني**  
 ان الله شعر الابطين **الثاني** ان الله شعر العانة **الثاني** تعليم الاطفال  
**الثاني** الاخذ من الشارب **الثاني** الاخذ بالثورة من اسفل  
 الرقية فان لا وان قرب من بها **الثاني** الفصل واوجه ابن ابي



وقفة يوم الاحرام ويقدمه خائف لا عواز في قربان  
 المكانه اليه ويجزي غسل الثمار للاحرام في اي جزء من يومه  
 وغسل اللب في اي جزء من ليلة ما لم يخلل حدث فينقص  
**الاحرام** مع الاطعام والماء لو غلغل قلما بين الضل وجنبة ما عاده  
 الغسل لو اكل او شرب لبس ما يحرم على الحرم **صلوات** الاحرام  
 وهي ستة كعاشة اربع او اثنتا بالمجد في الايام التوحيد  
 الثانية **الاحرام** لا شراط عنده بالماء **تور** **وجبا** الاحرام  
 اثنا عشر **الاحرام** للعبه لكونه احرام عرة او حج بالامالة  
 او بالنذر لنفسه او غيره اداء وقضاء **تور** الرجل المحيط  
**الاحرام** ثوب الاحرام بان يتور باحد ما ويرتد او يتور  
 بالاحرام **مقارنها** لا اول جزء من التطيب **الاحرام** **الاحرام**  
 التطيب **الاحرام** الاستلام الحكمة للثنتين في آخر الفعليين  
 التلطف بالتطيب **الاحرام** والاحرام يحقد بها قلبه وحرك  
 لسانه ويشرب باصبعه **تور** الاحرام من احد المواضع الستة  
 ان كان للعره فضلة ان كان الحج **تور** نزل الاحرام الاثنى

من الاحرام

من الاحرام **الاحرام** عند القبض على الخاف من الرقبة الكريمة  
 كون ثوب الاحرام غير جرب ولا مذبحين ولا مشقين **الاحرام**  
 جلد خيل المأكول وصوفه او شعره او وبره **كوفها** طاهر  
 من الخبثات الغير المعقوة في الصلوة **محرمة** الاحرام اثنا  
**تور** **الاحرام** ما يتعلق بصيد البرحيارة وذبحها والكلالة **الاحرام**  
 وليسها ولو باعادة سائر ونحوه والملازمة كل حيوان محلل  
 شئخ بالامالة والاحرام والتعلق بالحيات الصبيح البريوق  
 والعضاية والزبور وجوز صيد الماء وهو ما يبيض ويغرق فيه  
 فالبط والاقوز برهان **الاحرام** ما يتعلق بالنساء من الجماع والتقبيل  
 واللقس والظفر شهوة والعقد عليم والشهادة عليه واقامتها  
 تخلفها محلا ولحق الجماع الاستبراء **الاحرام** ما يتعلق بالطيب  
 من الشعر والسوط والاحرام والاحرام والحكمة ويراد به **الاحرام**  
 الطيبه المحدد للشعر عفا سواها كان جوفيا كالسرا والزياد  
 او نباتيا كالصند ان العود واللبان الرطبة كالورد والزعفران  
 نظرا يلحق بالتطيب **الاحرام** ولو بغير المطبق استثنى من الطيب

١٤٤

ثم خلق الكعبة والعطر في المسى **الاحرام** ما يتعلق باللباس **الاحرام**  
 وهو لبس الرجل المحيط وما يحكمه كالبدن واللباس والمزود  
 والحلل والمقود سوا الارز وللبنة الخاتمة للزينة والتلحاح  
 وما يشبهه من التذمر كالألبسة او بعضها الا ما لا بد منه كشر الال الغل  
 وليس للزينة ما لم يرد من الحلي ومطلقا كالزينة وانها معتاد  
 للزينة او الحار ومطوية الوجه ولو بعضه متقلب غنوه وللبنة  
 للزينة والاكتمال السواد وكذا الرجل فيها **الاحرام** تطيبه الرجل  
 راسه كالأعضاء ولو بالطين والحناء او الاذنان من محل شئ  
 واستثنى عصا القرية وما استره الوسادة واليد **الاحرام** تطيبه  
 بافوق راسه سائر الاجماع من احد جوانبه ولا قارلا واعتبر **الاحرام**  
 تحت المحل غنوه **الاحرام** قلم الاختفاء كالأعضاء **الاحرام** ازاله الشعر  
 عن الرأس والبدن **الاحرام** قتل هوائ الجسد مباشرة وليسها  
 كالزوائد ويجوز نقلها الى اخرها والساوي الادون وسياح  
 قتل البرغوث على ظهره وكذا القراد عنه وعن غيره والحمل  
 بفتحين عنه لا من يعبره على ظهره **الاحرام** الجبل الى غير ثبات

حق

حق او في باطل وهو قول لا والله ولا والله والاخر بقديره بما  
 كان على سبيل الميمن فلو قاله مع نفسه من غير مخاطبة صفة  
 عن غيرا وانها لله عن قوله فلا يحرم **الاحرام** النظر للمرأة  
 للرجل والمرأة **الاحرام** خروج الذم ولو بالحوال واستثنى خروجه  
 على الجرب لم يترك الذم في الشيا وضع غير المستحق من غير **الاحرام**  
 وحسينه في غير الاحرام كالمغلة غير العدم اخفاصها **الاحرام**  
**الاحرام** مكروها الاحرام اثنا عشر **الاحرام** الكلام بغير ذكر الله او ما  
 حكمه او محله **الاحرام** تلبية المنادى **الاحرام** الاعتقال للزينة **الاحرام**  
 المصارعة **الاحرام** غم الغائبة **الاحرام** الاحكام **الاحرام** خلق الرجل  
**الاحرام** التخليل للنساء **الاحرام** ذلك الجسد **الاحرام** اليوم على الفرائض  
 الغير الايض **الاحرام** غسل ثوبه وان توحا الانحاسة  
**الاحرام** كوفها سعلين او اسودين او شبعين بغير السواد **الاحرام**  
 غير القطن او صمغين في ابتداء **الاحرام** فيها يستحب له الدخول  
 الحرم **الاحرام** عند دخوله بالمقول **الاحرام** مع الاخر  
**الاحرام** الشئ حافيا **الاحرام** حمل بلبه بين **الاحرام** الغسل ثانيا

كوفها سعلين او اسودين او شبعين بغير السواد  
 اثنا عشر الغسل لدخول



لدخول مكة من يرمون او يلو عبد القدر او يبرق او غيرها  
**الحديث** لو احدث **الحديث** دخول مكة من اعلاها **الحديث**  
 ثالثا لدخول المسجد الحرام **الحديث** دخوله من باب بني شيبه **الحديث**  
 الوقوف عند بابه قبل الدخول داعيا مسلما **الحديث** دخوله  
 حافيا خاضعا خاشعا **الحديث** اول المناسك بعد دخول المحرم  
 الحرم الطواف وداعيته اثنا عشر **الحديث** الطهارة من الحدثين  
 في الطواف الواجب لو باليقم عند تعدد المناسك اما للدخول  
 في شرط صلوة لا غير **الحديث** ازالة النجاسة عن الثوب واليد  
 وفي العنق عاقبة عنه في الصلوة منها ان يجوز فادخالها  
 مع عدم التقدير **الحديث** ستر ما يجب ترمه في الصلوة بحجب  
 الطائفة في الذكورة والانثى **الحديث** الختان للرجل **الحديث**  
 النية ملحوظا فيها نوع الحج مقارنة لاول جزء من الحجر الاثر  
 بحيث يقر عليه جميع بدنه مستلما حكمه لان تحتم التوسط  
 السابع بآبائه الاول وفي جزاء تقريبا على الاضطرار نظر  
**الحديث** جعل البيت على يباره **الحديث** ادخال الحجر في الطواف **الحديث**  
 الذي روي

وقوعه بين البيت والمقام تبع حفظ البيعة في كل الجملة  
 وان اختلفا في الزمان **الحديث** المشي المعبود ان اثره على الركوب  
 فلا يجوز رجعا ولا جوا ولا جهلا ولا جهرا ولا عرضا ولا تقوى  
 في توسيع الخطا بما ينشئ الطفرة نظر وكذا في الركوب الخفاف  
 للمعاد كالانطباع **الحديث** المخرج جميع الجسد عن البيت فلا بد  
 وانه فلا يمس الجدار حال المشي بين شاذل يقف على المشي  
 ثم يخرجهما عن النادر وان يمشي **الحديث** المولى في الطواف  
 الواجب بين الاضطرار اربعة الاول اما الثلثة الاخيرة  
 فيجوز تقريبا وقطعا بصلوة فريضة او نافلة يجازي فوقها  
 او السعي في حجة له او غيره من المؤمنين او لدخول البيت  
 حفظ موضع القطع ليحل منه بعد العود حذا من الزيادة  
 والنقصان **الحديث** الركبتان خلف المقام او احد جانبيه  
 يجزئ فيها بين الحجر والاحتفاء مكان ركعتي الطواف المندرج  
 اين شاء من المسجد الحرام **الحديث** في سبحة الطواف هل هي اثنا عشر  
**الحديث** المبادرة به عند دخول المسجد فانه تحته الا ان يدخل

وقد دخل وقت فريضة او غافرت الجماعة فيؤخره عنها  
 بما الشيخ خوف فوت صلوة الليل وركعتي الفجر **الحديث** استقبال  
 في ابتدائه داعيا بالماثور داعيا به **الحديث** تقبيله في كل شوط  
 ولو مشقه زحام استلمه بين يديه **الحديث** وضع الحجر عليه  
 كذلك واقفه في الاول والسابع **الحديث** استلام الأركان كلها  
 سيما الهادي والعراقي **الحديث** تقبيلها **الحديث** الاقتصاد في المشي  
 بتقصير الخطا نفى كل خطوة ستة الا في حسنة **الحديث** الترتيب  
 من التاخر وان وان قلت به الخطا **الحديث** ايتا للمشى فيه  
 على الركوب **الحديث** الدعاء بالماثور في ثلثه **الحديث** وقوعه فيها  
 احرم فيه من الغياب **الحديث** التزام المسحوق في الشوط  
 باسقاط يديه على ابطه مضمقا بطنه وخذبه عاذا ذنوبه  
 مستغفرا منها داعيا بالماثور **الحديث** فاذا فرغ ساءتعلق بالقوا  
 توجه الى السعي بين الصفا والمروة وداعيته اثنا عشر **الحديث**  
 النية الاضطرار السبعة ملحوظا فيها نوع الحج والاسكال في ذلك  
 كل شوط بنية كما مرقى الطواف **الحديث** مقارنتها لابتداء

قطع المسافة بينهما عقبة الصفا عقبة بالصفاء اوصوه عليه **الحديث**  
 استدامتها حكم الى الفراغ **الحديث** الذهاب من الطريق المعبود  
 المسجد مثلا **الحديث** استقبال ما هو سائر اليه فلا يجزئ العرض والتعقير  
**الحديث** قطع كل المسافة بين الصفا والمروة بحيث لا يبقى شئ ولو  
 قليلا **الحديث** عدم الزيادة على الاضطرار السبعة والنقصان عنها  
 الصفا والمروة شوطا بالعكس اخر وروي اجزا سعي من عند  
 حاد احدا **الحديث** الامتداد بالصفا **الحديث** الحتم بالمروة **الحديث** الواجب  
 كما مرقى الطواف **الحديث** عدم تاخير عن يوم الطواف **الحديث**  
 وقوعه بعد **الحديث** سبحة السعي اثنا عشر **الحديث** التحيل به  
 عقبة الطواف **الحديث** الطهارة من الحدثين بل قيل بوجودها  
**الحديث** ازالة النجاسة عن الثوب البدن **الحديث** المخرج الى الصفا  
 من الباب المقابل للحجر الاسود **الحديث** السعي واجله **الحديث** الدعاء  
 خلاله بالماثور **الحديث** نواله من دون جلوس او قطع لغير  
 العبادة **الحديث** قطع صلوة الفريضة المشقة وقها **الحديث** الصعود  
 على الصفا **الحديث** الوقوف عليه بقدر قراءة سورة البقرة بتأني



مستقبله المكنى العراقي حامدا مكررا مجامعنا **فصل** في قول  
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت  
هو حي لا يموت بيده الخير هو على كل شيء قدير ثلثا اوسعا  
**فصل** في الحزاة بين المنارة وزقاق الطوارين **فصل** في الفرج  
من التي التقير من شوه او طفره بركة وجوبا وعلى المرأة استحبابا  
والقصر لك براسة ولا تجزى الحلق عنه وبه عمل من  
احرام عرة المتع فحل له كحل عجل الحلق حتى لو اقعته **فصل**  
اذا حل من العرة اشغل باحرام الحج واحكامه كاحكام العرة  
وافضل اوقاته عند الزوال يوم التروية وافضل امكنته  
المقام او الحجر تحت الميزاب فاذا احرم توجه الى عرفة ولبجا  
الوقوف بها اثنا عشر **الفصل** في ملاحظة فيها انواع الحج **فصل**  
الكون بها وان كان على سبيل المروءة بين حديثها والبا او شام  
والركن متى الكون **فصل** في مقارنة الميتة للكون سدا او سدا  
الركن استدامتها حكم الى اخره **فصل** في الكون بوقفة الميتة  
من الزوال **فصل** في الكون لوقوف النفس **فصل** في وقوفه في

تاسع

تاسع ذي الحجة **فصل** في وقوفه حال الاحرام بالحج **فصل** في استسقاء  
الوقت باليوم **فصل** في التحفظ من السكر في جزء منه وجوبه للركن  
لنفسه لا ياتي وجوبه لغيره **فصل** في التحفظ من الاكل والركن **فصل**  
بمنى الوقوف ليلة النحر يوم النحران تغذر وقوفه نهارا **فصل** في  
سجيات الوقوف ثلثا عشر **فصل** في الفسل ووقفه بعد تحقق الزوال  
فنية الوقوف قبله والاولى عدم تراخيه عنها **فصل** في الطهارة  
من الحديث **فصل** في ضرب النجاسة برة وهو احد ودعوة التي  
لا تجزى الوقوف بها **فصل** في الوقوف المتخفي في سيرة الجبل قريبا  
منه ولو لحظة ولو ما زال البروز تحت السماء من دون  
حائل **فصل** في الجمع بين الظهريين باذان واقامتين **فصل** في قراءة  
عشر من اول البقرة ثم التوحيد ثلثا واية الكرسي واية الحرة  
والعوذتين ثم بحمد الله على نعمه ويعز ما حفره منها **فصل** في  
احضار القلب بقى ما يتعلم من امور الدنيا **فصل** في الدعاء بها  
كدها العقيقة الكاملة وغيره **فصل** في الاكثار من النحر والتجديد  
والتمليل والتسبيح والاستغفار والذكر والدعاء وقيل بوجوده **فصل**

عاشرة

الاخيرة **فصل** في عدم الجلوس بل يقف مستقبل **فصل** في تعداد  
الذنوب باكي او متاكيا **فصل** في اغترت الشمس توجهت  
عرفة الى المشعر الحرام للوقوف فيه وسجياته اثنا عشر **فصل**  
الدعاء عند التوجه بالماء توضع الاستغفار وسؤال العقيق  
التا **فصل** في الاقتصار في السير بالسكينة والوقار **فصل** في  
المضي من طريق المازمين **فصل** في الدعاء بالماء توراذا الى  
الكعبة الا حرم عن طريق الطريق **فصل** في النزول ببطن الواد  
عن ميم الطريق قريبا من المشعر **فصل** في اخير العتاتين  
الى الوصول الى المشعر **فصل** في الصلوة فيه قبل حط رحله **فصل**  
الجمع بين العتاتين باذان واقامتين **فصل** في صلوة نافلة  
المغرب بعد ما اقيمت **فصل** في الفسل **فصل** في اجا ناك الليلة  
بالذكر والتلاوة والدعاء **فصل** في الكون فيما على طهارة من  
الحديث **فصل** في اجبا الوقوف في المشعر الحرام اثنا عشر **فصل**  
الميتة المشتملة على خمسة الحج كما مر مرارا **فصل** في الكون به  
على قياس ما مر في الوقوف بعرفة **فصل** في مقارنة الميتة للكون

فيه

فيه **فصل** في استدانتها حكم الى اخره **فصل** في الميت فيه على الطريق  
**فصل** في بدء الوقوف بطلوع الفجر فيبقى الوقوف عنده ان الركن  
نواه عند الميت **فصل** في انتهاء بطلوع الشمس **فصل** في كونه في  
يوم النحر **فصل** في كونه حال الاحرام بالحج **فصل** في استسقاء الوقوف  
اليوم **فصل** في التحفظ من السكر والاعشى في جزء منه كما مر  
وقوف بعرفة **فصل** في ذكر الله تعالى على قول قوله سبحانه فاذا  
افضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام **فصل** في  
فاذا طلعت الشمس فاض من المشعر الحرام الى منى لحي حرة  
العقيقة واما رمي الجمار الثلث بعد العود اليها ثانيا وثالثا  
الرمي ثلثا عشر **فصل** في الميتة ملحوظا فيما منحت **فصل** في مقدار  
لاول الرمي **فصل** في الاستدامة حكم الى الفراغ **فصل** في اصابة الحجر  
بكل حصاة **فصل** في اصابة اليما بما يلقى ريبا **فصل** في ناهقها  
في الدفعة تسع واحدة لا غير **فصل** في كونه حريمه **فصل** في كونه  
الكار **فصل** في كونه ما يطلق على كل اسم الحصة فلا تجزى  
الحجرة العظيمة **فصل** في وقوع رمي حجرة العقيقة يوم النحر ما بين

عاشرة



طوبى النفس المخرجة **الفصل الثاني** وهو الحج والتمتع أيام  
الضرب **الفصل الثالث** مما مرته بنفسه من دون تشريك ابتداء  
او انتهاء المسافة **فصل** مسجات الرمي اثنا عشر **الفصل الرابع**  
من الحج يمين واوجبه للقيد والمريض وابن المجنون **الفصل الخامس**  
الرمي غير اكتمال **الفصل السادس** الذماء حال الرمي وقبله **الفصل السابع**  
انصاف المحصيا بكونها برشا معلقة نقطة رجوة بقدر  
الامثلة كحلية جبهة طاهره معلقة **الفصل الثامن** التكبير مع كل  
حصة **الفصل التاسع** الرمي جزا **الفصل العاشر** في جرعة العقبة سبقت  
لها استدبرا للقبلة **الفصل الحادي عشر** في الاجرتين مستقبل للقبلة  
**الفصل الثاني عشر** التباعد عن الحجرة بعشرة اذرع الى خمس عشرة **الفصل الثالث عشر**  
تجمل الرمي يوم النحر اثنا عشر ايام الاخر فعدد الزوال **الفصل الرابع عشر**  
في الوقوف بعد فزاعة من على حجرة الاولى عن ليلا  
الوقوف مستقبل القبلة حامدا شيئا مصليا على النبي صلى الله  
عليه واله ثم تقدم قليلا ويدعو يسأل الله الصلوات كلها  
بعد الحج **الفصل الخامس عشر** اما جرعة العقبة فلا وقوف بعد رميها  
الناظر

**الفصل السادس عشر** الذماء بالمانورا اذ ارجع من الرمي الى منزله **فصل**  
فاذا فرغ من الرمي توجه الى ذبح الهدي او غيره وواجب ان لا  
عشر **الفصل السابع عشر** طوطا فيها نوع الحج **الفصل الثامن عشر**  
استدبرتها الى قامه **الفصل التاسع عشر** كون مكانه من **الفصل العاشر** كون زمانه  
العيد **الفصل الحادي عشر** يوحده بين الرمي والحلق **الفصل الثاني عشر** كونه من النعم  
**الفصل الثالث عشر** كونه ثنيا وهو من البقر والمزمار دخل في السنة الثانية  
ومن الابل في السادسة **الفصل الرابع عشر** كونه تاما الى غير ما يرد ولا  
اخرج ولا يحذف لا جريا ولا مريضا ولا مقطوع الاذن  
ولا مكسور القرن الداخل ولا خضيا **الفصل الخامس عشر** عدم الشراكة فيه  
وان كان الحج مستحبا لوجوبه بالشرع **الفصل السادس عشر** من فحشه  
في الصدقة وبعضه في الهدية وبعضه في كل **الفصل السابع عشر**  
مرفق في كل شيء لا يفرها **فصل** مسجات الحج اثنا عشر **الفصل الثامن عشر**  
ان يكون الهدي صميما زيادة على ما يخرج به عن الجحف  
**الفصل التاسع عشر** ان يكون ماعرف به **الفصل العاشر** توثيقه ان كان  
من الابل او البقر **الفصل الحادي عشر** ذكر توثيقه ان كان من الضأن والمزمار

**الفصل الثاني عشر** كونه نظرا غيشي ويبرأ في سواد **الفصل الثالث عشر** مباشرة قال في  
بنفسه من دون استنابة وان جاز اختيارا **الفصل الرابع عشر** جعل يد  
مع يد الناسب ان استناب فيه **الفصل الخامس عشر** في الاصل فائمة **الفصل السادس عشر**  
جعلها صواف الى صفان كثر **الفصل السابع عشر** الذماء بالمانورا عند  
الحج والذبح **الفصل الثامن عشر** وبطريقها بين الحنف والركبة **الفصل التاسع عشر**  
طعنها من الجانب الايمن **فصل** اذا فرغ مما يتعلق بالهدى وجب  
على الرجل مسعى الحلق ناويا كسائر الناس والمراة القصير  
ناوية ومسحا الحلق اثنا عشر **الفصل العاشر** النسيئة **الفصل الحادي عشر** الذماء بال  
المانورا **الفصل الثاني عشر** الانبعاث من الجانب الايمن من الناصية **الفصل الثالث عشر**  
استقبال الناس للقبلة **الفصل الرابع عشر** استيقا الرأس الى العظام  
المقابلين لودي الاذنين **الفصل الخامس عشر** استدامة النية الى التحلل  
الاستيقا تحصيل الفضل **الفصل السادس عشر** مراد من لا شر له الموضع  
رأسه **الفصل السابع عشر** مراده بعد الذبح لمن حلق قبله **الفصل الثامن عشر** تقليم لا  
بعد **الفصل التاسع عشر** الاخذ من الشاة كذلك **الفصل العاشر** دفن الشعر  
فمن **الفصل الحادي عشر** بعثه اليها ليدفن بها ان خلفه بعد رحيله منها  
لعذر

لعذر **فصل** فاذا فرغ من شاة منى لثنته تحلل ماعدا **الفصل**  
والنساء ووجب العود الى مكة لطواف الحج وركبتة ثم الرمي  
يحل بعده الطيب ثم طواف النساء وركبته وكيفية طواف  
الواجب والمختار كما مر فاذا فرغ منها وجب العود الى منى للحج  
الثالث على الترتيب وجبت ليلى المشرق الثالث ومن  
في احرامه الصيد والنساء جاز له ترك بيت الثالثة  
الا ان يدخل المغرب عليه بمنى فجب **فصل** يعجز العود الى مكة  
لطواف الوداع مراعي اداب خولها كما مر ودخول الكعبة  
زادها الله شرفا **فصل** مستحبا دخولها اثني عشر **الفصل الثالث عشر**  
الاخذ بملق الباب عند الدخول **الفصل الرابع عشر** الدخول حافيا **الفصل الخامس عشر**  
التكينة والوقار **الفصل السادس عشر** المحضوع والمحضوع **الفصل السابع عشر** احضار القلب  
**الفصل الثامن عشر** قصد الرخامة للحرام بين الاسطوانتين اللتين  
بيان الباب **الفصل التاسع عشر** الصلوة عليها ركعتين **الفصل العاشر** الصلوة  
في الزوايا الاربع في كل زاوية ركعتين **الفصل الحادي عشر** القيام بين  
الركن الغربي واليهامى رافعا يديه بالذماء وكذا في اليهامى



ثم الغزو ثم الركبتين الآخرين **الحادي** العود بعد ذلك إلى  
 الرخامة الحراء **الثاني** الوقوف عليها رافعا رأسه إلى السماء  
 مطبعا للقاء فادأخرج من الكعبة كبريتا عند خروجه  
 صلى كعتين من بين الباب **س** المحب في دواع الكعبة  
 اثني عشر **الطواف** الوداع فادأبه كاسر وليس فيه اضطباع  
**الثاني** وداع البيت بعد الطواف من المحار **الثاني** جعل آخر مدح  
 يده على الباب **الرب** الشرب من زمزم **الثاني** أن يقول في حال  
 خروجه من المسجد أيون تايون عابدون لربنا حامدون  
 ربنا راغبون **الثاني** يخرج من باب الجنات بين بابه الركن **الثاني**  
**السايق** المحجود عند الباب مقبل القبلة مطبعا للمحجود  
 فيه **الثاني** الوقوف بعد المحجود مستقبلا للكعبة **الثاني**  
 أن يكون آخر كلامه في هذا الوقوف اللهم اني انقلب على الله  
 الآية **الثاني** عود من مكة من غير دواع لا يأت  
 به وإن بلغ سافة العقر ولا يحتاج إلى إحرام ما لم يعرض  
**الثاني** أن يكون عازما على العود إلى الحج في وقت الوداع

دعوه

وبعده ما دام حيا **الثاني** سؤال الله سبحانه عن أفاضل من يرد  
 العود رزقا لله ذلك منه وكرمه **س** ينبغي أن يحتمل الحاج  
 بالودود إلى المدينة المشرفة لزيارة النبي صلى الله عليه وآله  
 البقيع والرحاء سلام الله عليهم جميعا وادأف لك اثني عشر **الرب**  
 الفصل لدخول المدينة **الثاني** العمل لدخول المسجد **الثاني** العمل  
 لزيارة النبي صلى الله عليه وآله والدخول إلى المسجد من باب  
 جبريل عليه السلام **الثاني** الدعاء عند دخوله **الثاني** صلاة تحية المسجد  
 قبل زيارته **الثاني** زيارته صم آلا **الثاني** استقباله في التسمية  
 ما يلي الرأس **الثاني** زيارته صم فانياس نجاب الحجرة  
 القبلي استقبال وجهه المقدس صم مستقبلا للقبلة **الثاني** استقبال  
 القبلة بعد فراغه من الزيارة وادأ **الثاني** زيارة فاطمة الزهراء  
 ثم الزيارة وادأ **الثاني** الزيارة **الثاني** زيارة بقايا الأربعة صم  
**الثاني** الأكتاف من الصلوة في المسجد وخصوصا في الرقعة  
**الثاني** ولتحتم هذه الرسالة بادأب زيارة الأئمة ع وتلك  
 الآداب انما عشر **الفصل** العمل قبل الدخول ونقطة العمل

بعد هذا القول وبقرأ شيئا من القرآن ويحده إلى صاحب  
 القريح **ع** **الثاني** الوداع بالماثور ثم الخروج فمقر **ع**  
 يتوارى عنه القريح **الثاني** أكرام خدام تلك البقعة المقدسة  
 وسنخا وتعظيمهم واحترامهم فان ذلك راجع إلى تعظيم صاحب  
 البقعة سلام الله عليه وأبائه الطاهرين عت يكون  
 الله وحسن توفيقه على أهل عباد الله  
 واحتمل لأجسه وسفاحه بنية  
 وأتمد ابن بطلان الدين الحنف  
 محمد سليم بن أبي الله ع  
 في حفر سنة

**الثاني** تكون على طهارة من الحدثين إلى أن يخرج **الثاني** لبس  
 طاهرة نظيفة **الثاني** الوقوف على باب القبلة المقدسة  
 سندا بالماثور فان وجهه وقته وخشوعا داخل **الثاني** محجرا  
 حصولا **الثاني** الوقوف عند الصريح المقدس ملاصقا له أو  
 ملاصقا وليس من الآداب الجود عنه كما قيل **الثاني** استقبال  
 وجهه ع مستقبلا للقبلة حال الزيارة **الثاني** تقبيل الصريح المقدس  
 اما تقبيل الأعتاق فقال نجنا الشيد انه لم يقف فيه بعض  
 بعده ولكن عليه الامامية ثم قال ولو مجدد الزائر  
 نوع الشكوكه تعالى على بلوغه تلك البقعة كان ادنى اتقى كلامه  
 رحمه الله **الثاني** اقتناع وضع خذ الامين عليه عند الفراغ  
 من الزيارة وادأ مقربا ثم وضع الحد الامير عليه سلا  
 من الله بحقه وحق صاحب القبر ان يجعله من أهل التسمية  
 حارة صلوة ركعتي الزيارة عند الرأس مستقبلا للقبلة أو  
 للقريح المقدس بشرط عدم استلامه استلاما يرد  
 في حفر سنة

(Marginal notes in Arabic script, including names like 'الشيخ' and 'المرجع')



بسم الله الرحمن الرحيم  
عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان نبي الله صلى الله عليه وسلم  
اذ اذن على سبيل الحج وقطعت العلائق ففعل ما بينك  
وانواع العرة قبل التوجه الى بيت الله الحرام والمساكن  
الغمام **وهذه** احرم عرة الاسلام عرة التمتع واجتنب  
الحج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوبه فريضة  
الى الله فاذا وصلت الى البيت اتممتك ان تمسك فليس  
الاحرام **وهذه** اغتسل على الاحرام نيابة عن فلان لما  
قربة الى الله فاذا فرغت من الغسل فلبس ثوب الاحرام  
ثانوا بعد ما وترى بالآخر فترتبط سنة الاحرام احتجابا  
وهي ستة ركعات واقام ركعتان **وهذه** اصل ركعتين  
من سنة الاحرام للنية فريضة الى الله اكبر **وهذه** احرام  
احرم بالقرعة للتمتع بها والى التلبية الاربع لعقد هذا الاحرام  
عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوب الجميع فريضة الى الله  
ويقارن بالتلبية فقول لبيك اللهم لبيك لبيك ان الحمد  
والثقة

عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذ اذن على سبيل الحج وقطعت العلائق ففعل ما بينك

والثقة والملك لك لا شريك لك لبيك فرتوجه الى مكة  
وكبر التلبيات احتجابا فاذا وصل الى مكة بداه بالطواف  
حول الكعبة بسبعة اشواط بين الحجر الاسود وغيره  
النية مقارنة لاول الطواف عند محاذاة اول جزء منه  
لاول جزء من الحجر الاسود على او طائفا مستقبلا بوجه الكعبة  
او جاعلا لها على اليسار **فالتبة** اطوفت لبيت سبعة اشواط  
في عرة الحج الاسلام عرة التمتع عن فلان بالاصالة وعلى  
بالنيابة لوجوبه فريضة الى الله ويقارن بالنية الحركية ويحرم  
التوطى السابغ كابداء او المحاذاة الحجر فاذا فرغ من الطواف  
مضى الى مقام ابراهيم عليه السلام وصار ركعتي الطواف خلفه او  
احدى جانبيه **وهذه** اصار ركعتي طواف عرة الاسلام عرة  
التمتع عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة اداء لوجوبه فريضة  
الى الله فاذا فرغ منها مضى الى التمتع بين الصفا والمروة  
سبعة اشواط يحسب من الصفا اليه خططين حتى يحل  
السبعة خاتما بالمروة **وهذه** وهو على الصفا اسبوعه اشواط

عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذ اذن على سبيل الحج وقطعت العلائق ففعل ما بينك

بين الصفا والمروة في عرة الاسلام عرة التمتع عن فلان  
بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوبه فريضة الى الله فاذا فرغ من  
السعي قصر من شعره او من ظفره **وهذه** احقر الاحمال من  
احرام عرة الاسلام عرة التمتع عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة  
لوجوبه فريضة الى الله فاذا فعله بقى على الاحمال من كل ما حرم  
الاحرام لان بحر الحج يوم التاسع ويجب كونه بعد ان  
يصط الظهر من ذلك اليوم فحرق له من مكة وافضلها  
المجد الحرام وخلاصة الحجاز والقام فيبقى بعد الغسل وليس  
تو والاحرام وصلوة السنة المتقدمة **وهذه** احرم حج الاسلام  
حج التمتع والى التلبية الاربع لعقد هذا الاحرام عن فلان  
بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوب الجميع فريضة الى الله فربلى  
مقارنا بها التلبية لبيك اللهم لبيك لبيك ان الحمد والثقة  
والملك لك لا شريك لك لبيك ثم مضى الى عرفات فقف  
بها يوم التاسع من الوداع لا غروب الشمس يعني الكون بها  
**والله** عند تحقق الزوال بلا فصل اقف بحرفة لا غروب  
الشمس

عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذ اذن على سبيل الحج وقطعت العلائق ففعل ما بينك

الشمس في حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى  
بالنيابة لوجوبه فريضة الى الله فاذا غربت الشمس فاض  
من عرفة الى المشعر فاذا وصل اليه وجعل عليه الميت يديه  
عند وصوله **ابنت** هذه التلبية بالمشرع في حج الاسلام  
حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوبه فريضة  
الى الله فاذا اصبح وجعل عليه الوقوفية لاطلاع الشمس  
بعض الكون به وبجانبه عند تحقق الخرافة بالمشرع  
طلوع الشمس في حج الاسلام حج الاحرام التمتع عن فلان  
بالاصالة وعلى بالنيابة لوجوبه فريضة الى الله فاذا طلعت  
الشمس فاضل الى منى فاذا وصل اليها وجعل عليه فيها فلان  
افعال روي حرة العقبه بسبع حصيا فتردع الهدى فحلق  
الراس والتقصير وبنة الرمي ارضه من الحجر بسبع حصيا  
في حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى بالنيابة  
اذا لوجوبه فريضة الى الله مقارنا بالتلبية لوي الحصة لاد  
ومدة الحج اذ حج هذا الهدى في حج الاسلام حج التمتع عن

عن علي بن ابي طالب عليه السلام ان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذ اذن على سبيل الحج وقطعت العلائق ففعل ما بينك



فلان بالاصالة وعلى النيابة لوجوبه قربته الى الله  
ان باكل منه شيئاً وان يهدي ثلثه لآخوانه المؤمنين  
ويصدق ثلثه على فقراءهم والنية مقارنة لكل واحد  
القابض اكل من هديج الاسلام هذا الهدى في حج الاسلام  
حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى النيابة لوجوبه قربته  
الى الله تعالى راسه او يقيم من شره او غيره كما مر  
ينته مقارنة للفعل مستدامة احق او اقرر للاجبال  
من الاحرام في حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة  
وعلى النيابة لوجوبه قربته الى الله فاذا فرغ من ذلك  
فصل في مكة للطواف والسعي فاذا وصل اليها بالبطون  
الحج وصفته كما مر وينتد اطوف بالبيت سبعة اشواط  
حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى النيابة  
لوجوبه قربته الى الله ثم يصلي ركعتين في المقام وينتد  
ركعتين لحوائج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة  
وعلى النيابة لوجوبه قربته الى الله ثم يسعي كما مر وينتد

اسي

اسي سبعة اشواط بين الصفا والمروة في حج الاسلام حج التمتع  
عن فلان بالاصالة وعلى النيابة لوجوبه قربته الى الله ثم يطوف  
طواف القضاء وينتد اطوف بالبيت سبعة اشواط طواف النساء  
في حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى النيابة  
لوجوبه قربته الى الله ثم يصلي ركعتين وينتد اصلي ركعتين طواف  
النساء في حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى النيابة  
لوجوبه قربته الى الله فاذا فرغ من هذه الاحمال جمع بين الحج والعمرة  
بما يلي الترتيب الثلاث وهو الحادي عشر والثاني عشر والثالث  
عشر ويجوز لمن اتى المسجد والمساء ولم يعرب عليه ليلة الثالث  
عشر الاقتصار على بيت البليتين وبجيلة عند العزير بيت هذه  
الليلة بمنزلة حج الاسلام حج التمتع عن فلان بالاصالة وعلى  
النيابة لوجوبه قربته الى الله وروي الحارثي في كل يوم تحت  
بيت البليتين يبدأ بالاذن ثم بالوسطى ثم بجزء العتبة وينتد  
الموتى او هذه الحجة بسبع حصيات في حج الاسلام حج التمتع عن  
فلان بالاصالة وعلى النيابة لوجوبه قربته الى الله فاذا فرغ

من افعاله رجع الى مكة ويستحب له ان يترك الحار الطواف المندوب وينتد  
اطوف بالبيت سبعة اشواط لندبه قربته الى الله ثم يصلي ركعتين  
اصلي ركعتين الطواف لندبه قربته الى الله فاذا اراد الخروج من مكة  
استحب له طواف الوداع وينتد اطوف بالبيت سبعة اشواط طواف  
الوداع لندبه قربته الى الله ويصلي ركعتين وينتد الصلوة على  
ركعتين طواف الوداع لندبه قربته الى الله ولو كان الحاج غائياً  
عن غيره اضاف هذه النيات نيابة عن فلان فيقول  
في الاحرام احرم بالعمرة الممتع لما لي حج الاسلام حج التمتع  
والبي النيات الان لعقد هذا الاحرام نيابة عن فلان  
او عن من استأجرت منه لوجوبه عليه بالاصالة وعلى النيابة  
قربة الى الله ولو اقر بعد قوله نيابة عن فلان على قوله لوجوبه  
قربة الى الله كفى والله الحاق وهو حبيبنا ونعم الوكيل نعم المولى  
ونعم الصير كفى لك ما افاده الشيد الشافعي رحمه الله وحسنه  
وفضله واحسانه فتسبحون الله وحسن توفيقه والحمد لله

في كل يوم

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل الصوم حجة من النار والصلوة على  
اشرف الخلايق محمد وآله الاطهار يقول اقل العباد محمد المصطفى  
مبارك الدين العلي وفيه الله العلي في يومه بعدة قبل ان يخرج  
الامر من يد من لما فرغت من تاليف الاثني عشرية في الصلوة  
اليومية واختمها الاثني عشرية بحجة النفس من بعض الاخوة  
وفقه الله لا ريق معارج الكمال تاليف الاثني عشرية صومته على  
ذلك الموال فاسعفته بذلك مع صديق المجال وتوزع البال  
والله اسأل ان ينفع بها الطالبين وان يجعلها من احسن النعم



يوم الدين فاقول الامور التي لا بد للصائم من اجتنابها نوعاً  
**فان** امور يفيد الصوم باركانها ويتوقف حصول حقيقة كل  
اجتنابها كالاكل والجماع **علا** **والله** ما ليست كذلك ولكن  
ورد الشرع بمضى الصائم عنه كالحنة على الاقرب الاقام عند  
بعض الامور الاصل لا بد من نية الصوم من قصد الحلف بالاساك  
عنها ولو اختلف الخلاف الثابتة وقد كثر الخلاف بين علمائنا في  
استقرار احكامها في بعضها ومن ثم اختلفوا في بيان حقيقة الصوم  
على اختلاف مناهجهم فيها فبعضهم عرقه بتوطيئ النفس على ترك  
امور ثمانية وبعضهم بالاساك عن امور احدى عشر وبعضهم زاد  
وبعضهم نقص وقد ادم بعضهم تعريفه بما ينطبق على جميع المذاهب  
فرقه تارة بالاساك عن المفطرات مع النية واخرى بتوطيئ  
النفس عن الاساك عن المفطرات وهما دربان التماثل مع  
انقاص طر الثاني بالنية وبعضهم عرقه بالاساك عن اشياء  
مخصوصة في زمان مخصوص على وجه مخصوص وهو كما ترى وقد  
بعضهم بكف الحلف كل التمار وحكمه عن المنية الا اني غير لائق  
ذكرها

ذكرها مع النية وهو جيد وقيل المراد بحكم الكل التمسك  
من التماس مع زيادة ما اوجز من آخره لئلا يخرج خصوص  
المسافر والمريض فاقدم ابري قبل الزوال والتناول **وذا**  
الذي هو النوى قبل الغروب **فان** ما لا يحقق الا بالاساك  
عنه اثنى عشر **فان** الاكل والشرب ولو غير المتناول  
ابن الجين نادر والمريض جمع عن موافقته ويلحق بها السقوط  
البائع الحلق وفاقا للشيخ والعلامة لا الداع غاها للمفيد  
وساير ولا الطهارة بالتلف الخوف لاختياره وفاقا للذكر والمشي  
وخلعها للجسود والمختلف في اتباع العامة الصديقة والالتزام  
فيضا الفم نظر ولا خلاف عدم الانقضاء خلافا للشبهة وفاقا  
للغير المتشبه لا خلاف موقفة غياث بل صححة التسليم على المعاني  
والحق قولنا فساد في الجوهر الذي ما غيد فقط ويتعد شيئا للعلامة  
وعلى القول بالانقضاء في لزوم كفارة الجمع اشكال **والله** عدم  
الا ان فصلت لعدم ثبوت الحرير على المفطر بل الاقرب الجواز  
كما يقيد به رواية عبد الله بن سنان من ترجيح استباحته في

المسجد وفي الرق المتغير عما يظهر كالعكس اشكال ومثيرة للثمة  
اقوى شكالا وعدم الانقضاء مطلقا اقوى والتمسك من مضغة  
في حنة الجلود لا يستلزم مع معارضا بصحة محل من مسلم المتضمنة  
منع الباقر عليه السلام المتغير بالنفس كالظاهر على الظاهر وان جزم  
ولو اريد لاحقية كلاما اما ريق الخمر فلا يشترط اصابه ومثاق  
حسة على بن جعفر عن جابر بن محمد عن الصادق عليه السلام لا يستلزم  
فرضه الاخطار في رمضان واخواته الثلثة علما مختارا يقضي بغير  
وكذا مكره العزل في الاحجام ولا شئ على الساهر ولا على خائف التلف  
لعرض اوجع وغوه وفاقا للعلامة وخلافه السيد وليقتصر على  
الوقت والافق وكفر وصل عليه تقليل مدة تعليم الحج والعمرة  
الاخرى ولا على فان الغروب في غير خلافه خلافا للغير وفاقا  
للشيخ والصدق لصحة زيادة ولا على المعول فيه اوفى عند  
على عدلين وان امكنا العلم ومكاتب واحد فيه ولو افسا  
يقضيه اطلاق صحة العيص يقضي فقط وكذا ما فعل المفسد  
استيحيا بالليل متكئا من الماء فيمضي وجعل الحاكم لنا في

عند بعض وكالعلم عند آخرين والا قوى القضاء لا غير والمكروه  
بالوجه كالتاسع اجماعا وكذا بالتوصل وفاقا لاكثره والشيخ يوجب  
القضاء في غوط الكفارة عن الحج فخرج الغير مطلقا او سكو  
الصوم والعدم مطلقا اقوال وكذا في غوطها بمسقط مطلقا  
او القوي او عدمه مطلقا وان قصد الغرار وكذا في تركها  
بتكرار موجها في الواحد مطلقا حتى لا يرد اد والتبع او مع امتلاك  
للمنفس وتخلها والعدم مطلقا وبسبيل الاحتياط الحل **والله**  
انزال التي ولو يفعل ما يقين معه كتحليل الجماع عن قصد يقضي بغير  
ولو اخطأ بها راضية صحح ولا غسل عليه اجماعا في غير يومه  
لفظ نظر ولا نظر لا محابا فيه كلام فان اخطأ في وجوب القضاء  
اشكال ما التفتاة فاعلم الاطر **الراجح** ولو لم يمتنع قبله او  
فاعله او مفعولا طفلا او بالاجابة او ميتا ذكرنا اوفى فيقضي  
يكفر في النفس المشكل قبله اشكال فاعله او مفعولا اما ادبر  
لمكان كان من واجبه وقرينة البيان عدم الفصل بتوالي المشكلين  
فلا يصد صوما والمكروه من الزم من يحمل كفارة المكروه وتره



لا قضاء عليه صفح الزاني وفي الاخير نظر الاولوية منوعة  
لاشبهة الانتقام ولا تحمل من التاخير خلافا للشيخ وفي حمل الماشي  
وتخوة توقف المعبر حال الحمل على الاخير فلو اكره العاقر من الحمل  
وهو قادر لم ينقل له ما دونها مع احتمالها **الفاصل** بعد البقاء  
على الحياية بلا عن حق صحيح واضاده مشهور ويحتاج اخباره  
بمطافره وخلافه في الصدق ضعيف صحيحه العوض وجبيل  
على التقييد فيبقى ويكره وضعف رواية التكرير بخلافه بالمرتب  
وابن ابي عمير يفتي بخلافه هل يلحق به استعمال الحياية لبيان  
على بعد الفصل شكل الحياية ذات الله اقوى امكن مع  
القول في عدم الوضوء للفصل لصومها نظر **الفاصل** اصباح  
الحجب بنومه الاول غير قاصد للفصل اذا خلا عنه فيقف فقط  
مع احتمال الحوطه لا قاصدا تركه ولا مقتردا في ايقاعه فيكفر بها  
ولا قاصدا له فلا شيء عليه **الفاصل** اصباحه بنومه الثانية قاصدا  
للفصل طائفا بالامتناع له فيبقى وهي محرمه وان جعله مبدئا  
يكره ايضا **الفاصل** اصباحه بنومه الثالثة ولو قاصدا للفصل  
طائفا

طائفا بالامتناع فيبقى ويكره على اللغو وعليه النجاس وفي الخبر  
المستقى يفتي فقط انما قاصدا له **الفاصل** اصيل الغبار الى الخلق  
ومبداه يخرج لقاء الحجمة وقد يعضم بالغليظ وهو الحق فيقف  
وفاقا للفتوى والحق به الايمان والنجاس والغليظان وموقفه عن  
سعد بن ابي اسحق عن الائمة والقباء بمحولة على الرقيق **الفاصل**  
الارقاس وفاقا للفتوى في شحنا التبريد في جماعة واذا في الرقيق  
الانتصار والاجماع على اضاده وفي صحبة محمد بن مسلم اشعاره في  
لا يفسد وان جرد في الشحنا في النهاية كما لم يفتي في الاحتياط  
وابن ادریس على الكراهة والعلامة في التواعد متوقفة على  
وقول المرتضى هو للفتوى وجبيل القضاء وادرج التاخير الكفارة  
ايضا ويرتفع به حد التاخير لا اعاد الا اذا نوى حال الفرج  
الرأس وفيه تامل **الفاصل** التي وجب فيه القضاء وفاقا  
لاكثر وصحبة التعليق لطفة به وقيل مع الكراهة وقيل لا عليه  
للمرتضى وابن ادریس اما خبره فاجازي كعدم اضاده لو نوى  
**الفاصل** الكذب على الله تعالى او رسوله صلى الله عليه وآله وسلم او احد ائمة عليهم السلام

وهو مستند على الاخير وفاقا للفتوى والاكتر وضعف الروايات بخبر  
ونقض الوضوء ما قبل واجابته القضاء والكراهة وقيل مطلق  
الفرج لم يزل الاكثر لا يفسد وعليه المحقق وبعض المتأخرين والفتوى  
في الانتصار كالتفتين فتجيب بالاجماع وفي الحمل كالمحقق والاحتياط  
بجواز الاطلاق عليه بعد رجاءه وانما يفسد اذا اعتقد قائله انه  
ولو ظهر الصدق فنجحان وهل قول الامام في انه تعالى يروي وكلا  
قد جرحناه كذب على الله فيفسد او كذب فقط فلا افساد على الحمل  
ولو لجل لاجل فيه كلاما **فصل** الصوم الواجب ثلث عشر **الفاصل**  
شهر رمضان ونبت هلاله بالرؤية او ثوابها او مضي ثلثين  
من شعبان او التتابع ولو نشأ او ضاها او شهادة عدلين متحدة  
او مطلقا على الاخير محو او غيرها من خارج او دخل لا يمتد  
ولو مضى ولا بالوليد خلافا لساير ولا بالمرد ولا العبد  
معتبه وحكم مستقلا بالمعاريب والآل مختلفا لها واحتمل في الدين  
ثبوته في الغرض برفقته في الترتيب للأولوية وهو مسمى على  
كروية الأرض والبرهان الا في يقضيها اذ اليمين التي قد

جماعة من اصحابنا في كتبهم الفتوى **الفاصل** قضاء المظنة فانه من شهر  
رمضان او من واجب معين فانما يجوز اضاده مطلقا  
الاجماع الا في تنقيده بطل الموت لا قبل جرحه بعد الزوال اجما  
لا قبله عند اكثر الامم تنقيده به او رمضان والفتوى في صحبة بن  
الحجاج بن يوسف به يجمع بينا وبين غيرهما من الصحاح وغيره جازا  
فوريته خلافا لاجل الصلاح نعم يتقيد به على رمضان الا في مؤخره  
عليه فيفطر عند الصيق لمرض او دم سائغ او سفر جرحه فيبقى فقط  
وبدونه مع الغدبة عن كل يوم بعد الاكثر والشيخ يدرى  
بمن المرض فيبقى فقط **الفاصل** ما تجله المكلف عن غيره اما  
باجرة فيجب تلبسه بما يعده متباغلا على الاخير وبدونها  
وهو ما قاله الاجاب لغيره على قول ومطلقا على اخره من فضائه  
فيجب كبره ذكران اولاده القيام به ومع تساويهم فالشيخ يوقع  
وابن البراء يفرع وابن ادریس يقطع الاول اقرب الميعة تبا  
بجلاء الصلوة ويوم الكراهة على الواحد ولو اضاه بعد الزوال وهو  
عن رمضان فهو جوبل المكفارة ثم في تعدد وحدتها عليها



بالسوية وكذا يلاحظ في كل الفرق بين الذي في النواحي في  
 الاول كالتأني في الثاني والثاني في الثالث وطريقه الحسن فلهذا في الرابع  
 فالتأني في الثاني والثاني في الثالث وفيه نظر لورود صحة الصفا وبلغ  
 واسم الضمير اما يتيقن مما قبل التفاصيل وهو هنا في اللين  
 لا غير ولا قضاء على غير الامن لو قد بل يتصدق من التزك  
 كل يوم بعد والمفيد فيصوح الكبر ذكر اعله ومع فقه فالتقاء  
 وهو محتمل للذين ومن فقه عن ظاهر القديما واخرج عن الاحتمال  
 مع القدرة على الاظهر في وجوبه مع الفجر نظر لورود كالتزك  
 والقضاء عنها قبل ثم كالتزك ومن قيل لا كالتزك في الاول في  
 ويخرج عليها الخفي فلو كان له ولان ظهر في ويطلق سقط  
 عنها على الثاني واحتل على الاول تخفيض الاول وتزكاه مع الثاني  
**الذي** ما وجد في ما وجد او عين وينعقد فيما وجد بل جها  
 واصل الاختلاف في الشيخ والمريض ولا يجزئنا بعد الا بائنا في  
 او صغر خلافا لان البرج وبعين بعين الزمان فلو صا  
 مرضا او سغرا او دماها او عين او فترقا فطر عليه القضاء  
 على الاظهر

على الاظهر اما المحام فليست في قيمته بالذم وتولان واشترط  
 القربة وهو ظاهر الصامع وناذر صوم داود ان والى فالتقاء  
 وفاقا للعامة وخلاف للشراب وناذر الشهر يحرم من العدي والحد  
 ان من ابدله والا فالتقاء فينا ذر يوم لتقاء رمضان لا يقطع  
 فقبل الزوال كفاة وبعد كفاة **التي** صوم من الحدي  
 لتأني وان وجد فقه وهو ثلثة ايام متتابعة في الحج وسبعة ولو  
 متفرقة على الاصح اذ ارجح الى امله وشروط الخمسة فقد غنه ولا  
 ابتاه عند من ينح عنه في ذلحة **التي** صوم من من  
 جامعا بينه وبين العتق واطعام السنين وكفاة قتل العمد  
 فيهما رمضان لا يجره على حرصا لانه كالتزك او لعرض الحدي  
 محرم فيه ومن كل منهما في الاضمار على الحمل وخلف التزك والعمد  
 وانقضاء واجبا لاعتكاف في جزع المارة شرعا في القضاء بينه وبين  
 المبدنة والاطعام في صيد الحرم فامة ومربا على الفاق  
 فالاطعام في القطار وقل الخطاء **التي** صوم من عدوا رها  
 في ظها والعمد وقلة الخطاء وعادى في صيد الحرم بكرة الرحمن

حارة اذا غر عن البقرة فمن اطعام التلثين **التي** صوم ثلث  
 عشر يوما لكل من وجب عليه شهران فجزعها والمفوض من  
 قبل الغروب هذا اذا غر عن المبدنة **التي** صوم عشرة ايام  
 صيد الحرم طيا مرتبا على التاة غر على اطعام العشرة **التي** صوم  
 تسعة ايام في صيد البقرة والحمار اذا غر عن الخصال الثلث **التي**  
**عشر** صوم ثلثة ايام مرتبة على اطعام العشرة وكفاة قضاء  
 بعد الزوال على الخير من اطعامهم او كسوتهم او العتق كفاة الجبت  
 وتنف المارة غرها في الصا وخذ من جميعها رفق الرجل توبة على العمد  
 او الزوجة في الخلف البراة ان غر عن كفاة الظهار وخير ما  
 بين شاة او اطعام العشرة في خلق الحرم راسه لاذى وغيره  
 مرتبا على المبدنة او البقرة في جامع المحل امته الحرة باذنه **التي**  
**عشر** صوم يوم واحد المتكف يومين ندبا وكذا متكف  
 الحنة والثمانية وهكذا كل ثلثة وثلث نام عن العتق الى الاضما  
 فيصوم ذلك اليوم قاله الشيخ ووافقه ابن ادم بن ولواضد  
 الكفاة وعرضها ولو سافر فضاء ولو وافق مرضا او دماها

او عيدا او صوما معينا احتل السقوط والقضاء ومقر المارة ومن  
 التداخل في الاخير **صل** الصوم المتكف غير محصور ولذا كرس  
 اثني عشر **اول** صوم يوم مولد النبي **ثاني** وهو باع عشر مع الاح  
 في الكفاة ثلثة ايام عشر وهو موافق لبعض العامة في **التي** صوم  
 المشهور **الثاني** صوم يوم مبعث النبي **ثالث** وهو التتابع والعشر  
 من رجوعه الى الحسن بن راشد انه يعدل صوم سبتين شهر **الثاني**  
 صوم يوم الغدير وروى الحسن بن راشد عن الصادق **قال** ثلث  
 قال له المسلمين عيد غير العيد بن قال نعم اشرفها واعظمها قلت  
 يوم هو قال هو يوم نصيب المسلمين عافية على الناس قلت  
 جعلت فداك فما ينبغي لنا ان نضع فيه قال صوم ثلث ايام  
 الصلوة على محمد وآله وتبر الى الله من ظله وان الانبياء كانت  
 تامر الاوصياء باليوم الذي يقام فيه الوصيان فيتعبد عيدا  
 قلت فالن صومه قال صيا سبتين شهر **الرابع** صوم ايام ثلثة  
 في كل شهر اقل حسنة واخرها واول اربعاء عشرة ايام  
 ذلك يعدل صوم الاظهر وبهذه جواز الصوم بالمعنيين



والعاجز عن صيامها يصدق عن كل يوم بمدة او درهم **القاس**  
 صوم ايام البصر في الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من كل شهر  
 روى ان من صام في كل شهر كما قاصم الدهر ونسبها بايام البصر  
 وجهان **المشهور** ان صوم يوم عرفة بشرط تحقق هلال ذي الحجة  
 وعدم اضافة من الغلو روى ان صومه كفارة تسعين شهرا **ثانيا**  
 صوم الباهلة وهو الرابع والعشرون من ذي الحجة وفي غلة صدق  
 امير المؤمنين ع جماعة وهو اقل فزل قوله ع اما وليكم الله  
 والذين سوا الذين يقومون الصلوة ويؤتون الزكاة وهو كقول  
**القاس** صوم اول ذي الحجة المتأخرة روى ان من صامه كتب  
 له صوم ثمانين شهرا فان صام التسع كتب له صوم الدهر **الثاني** صوم  
 رجب روى ان من صام كله كتب الله له رضاء ومن كتب له رضاء  
 لم يعذب به **الثاني** صوم شعبان روى ان صوم شعبان رمضان  
 ثوابه من الله تعالى **الحادي عشر** صوم يوم دحو الارض روى  
 من تحت الحرم وهو الخامس والعشرون من ذي القعدة روى انه  
 يعدل سنين شهر **الثاني عشر** صوم عاشوراء روى انه كفارة  
 صوم

سنة

سنة وليكن الاضطرار بعد العشر عشرة من ما ذكره روى عن النبي  
**فصل** الصوم المحرم اثنا عشر **الاول** صوم العيدين ومخبره  
 ما اجمع عليه اهل الاسلام واستثنى الشيخ صوم العيدين وكفارة القتل  
 في شهر الحرام والرواية ضعيفة **الثاني** صوم ايام التزيين ومخبره  
 ما اجمع عليه علماءنا وحصة الاكثر من كان بين الحين والحين  
 واستثنى كما سبق وذا العلامة التحصين من الناس ان لم يظفر له  
 بمسند **الثالث** صوم يوم التثاء بنية رمضان لما ينفذ قضاء  
 او نذر فلا يلو اطره القاضي بعد الزوال والنذر بعد الزوال  
 فظفر به احتل سقوط الكفارة وجوبها عن القضاء والنذر لما  
 عن رمضان فلا **الرابع** صوم المعصية شكرا لا زجر **الخامس** صوم  
 الصبيان يتوبه صائلا الى الليل ومخبره اجاعى والبشرية ناطق  
 فضاءه ما لا يشيع واحتمل بعضهم محبة توجه النبي الى المراجيح  
 وهو كما ترى **السادس** صوم الرضا ومخبره اجاعى وفره الاكثر  
 بان جعل مثنى محموده والظاهر بعيد بان ينوي صوم النهار  
 مع ذلك الجزء الليلى ابتداء فلو صام بعد الغروب لم يفسد النهار

135

وفي اثنا عشر اشكال وقد يفسر بصوم معين من اليمين من غير  
 اظفار يمينها وبلاول صحبها الحلبى وابن الجعفى وبالثاني  
 رواية ضعيفة على لجان العبر واقفا في الشراير **الثاني**  
 صوم المرأة تد باغير اذن زوجها ومخبره اجاعى ولا فرق  
 بين الذي هو المتعة **الثالث** صوم المملوك تد باغير اذن  
 مولاه وهو اجاعى ولا فرق بين اضعافه وعدمه ولو اجماعا  
 صح في يومه اذ الرضا ضعف المملوك مولاه **الرابع** صوم ذات  
 الدهر المانع منه **الخامس** الصوم تد بالمر عليه صوم واجب  
 وفاقا للشيخين والاكثر وحسنه الحلبي رواية الخليلي مقيد  
 بقضاء رمضان وكلامهم طلق **الحادي عشر** صوم المرض  
 الطمان التعز به بوجاهته او يقول عارف لو كان ذرا ولو كان  
 بطل لو اكتفى به الشرع ويمكن الفرق بين الاكتفاء  
 بعد الزوال وقبله وبطل في الاول ويجد في الثاني مع احتمال  
 الاكتفاء بالاول وظان القرر التام بترك الجماعة فمارا  
 يجاع على الاظهر وترد في المستحق حل زوجته الصائمة

الاستماع

الاستماع فحصل عنها الكفارة نظر وتعين لو كان معا اذ انفق قبل  
 يخبر بينهما التعرض المسددين ولو كان معا محبوبة او مضافة  
 تقيت **الثاني عشر** صوم الواجب غير الا التذمة المقيدة به  
 الهدى ثمانية عشر اليدين والموت قضاء للميتين ان صادفه  
 المقيد ما سوى رمضان من الواجب المقيد وقان صوم الصيد  
 والعمل على المشي وروى الصابغ فقر الصلوة ولا تخير في الربعة على  
 الاظهر وجاعل الحكم محذور فخرجه ويقطرا انما التذمة متى علم  
 يقضيه والمقطر قبل حل التحصيل وبعده بعد الزوال يقضى اما  
 التامير لو استقر على سفره فبني على عدم السقوط بطر والمقطر  
 القادم ففطر امسك استمجا با ويقضى ومسا قبل الزوال بغيره  
 وبعده كالمقطر وكذا المعافاة **فصل** الامور المعززة في صوم  
 عشر **الاول** سبب الصوم من نذر وكفارة او عمل ونحوها لا يفسد  
 في رمضان والحق به المرتضى التذمة وهو قريب من المطلق طارى  
 المتعين كالمطلق لظن الموت والقضاء لقرب رمضان احتمال  
 ولو نوى في رمضان غيره عالما صح عنه عند الشيخ والمرتضى

136



الحق في التراب والمخالف لا يصح وهو لا يصح **فصل** قصد الوجوب  
او الترتيب لا يجوز في الترتيب من اكل الحرام ويجزى مع عدمه  
وفان التخيلا السبيل في سنة الاربعه **كتاب** قصد الاداء  
او القضاء في غير رمضان وفيه لا يلزم قصد الاداء ويجوز  
لمتوحيه الترتيب بينهما على الاقرب **الرابع** قصد القرينة ولا يصح  
ضم طمع التواري في دفع العقاب اذا كانت هي المقصد الاصلي العكس  
فالكثر على افساد النيّة في الصوم وغيره وفي التناول ونظر  
والاخر غير الامساك فيها وكذا لو امره الطبيب بالحاجة ففعلها  
اليها وقد يفرق بين الصوم المعين وغيره **الخامس** تخييرها او  
حكمه كالعلق بمسئبة الجبل او بقا جزا لا يقدم متلا وناذر  
صوم يوم قارمه يولى ليل ان جزم بها ووطن على الاظهر فيه العلق  
به وان شك فقدم قبل الزوال والتناول تؤدى مع **السادس**  
الاستدانة للحكمة لا الليل فلو قصد الاضرار اخر قطعا وهل يصح  
صومه قال بوالصلاح نعم وادوم القضاء والكفارة ووافقه  
المختلف على القضاء والمرضا والشيخ لا ووافقه في الجهر لا في الخفاء

النية

النية والنجس من الطرفين مجال واسع ولا يفسد هذا المقام  
**كتاب** ايقاعها فيما بين اول الليل والغفر في الصوم المعين  
وان تحلل مضن ويصح مقارنتها للغير خلافا للمفيد وابن  
ابو عقيل ولا يجوز في شيطان عن ناسيا في رمضان خلقا للامانة  
**الخامس** ايقاعها قبل الزوال لانها مبالغة في الجاهل بوجوب  
ذلك اليوم فعمله من جحد دخره على صوم واجب غفره  
كالقضاء والنذر المطلق **الخامس** ايقاعها ولو في آخر النهار ان  
تجد دخره على صوم مزدوب **السادس** تجد يدها ولو في الليل  
فظهر الوجوب بالعكس **الخامس** تجد يدها ولو في الليل  
فظهر الوجوب بالاحتياط غيره **السادس** تعدد ما يتعدى  
الايام في شهر رمضان اجاءا وكفى فيه الشيخان بالواجبة  
اوله ونقل المرتضى عليه الاجماع وما يقال ان منى الخلق  
على ان صومه عبادة واحدة فلا تفرق نية على اجزاءها **الخامس**  
سعددة ليس بشئ **فصل** لا يصح الصوم من اثني عشر **كتاب** الكفل  
وان بلغ اشائها رمضان ولم يتناول خلقا للامانة ولو وطن

النيّة في البلوغ الا اذا بالغ في الجماع لم يجز في امتحان لتوقف النية  
عليه ولو قطع احتمله وانقضى عزمه جريان الدليل **كتاب**  
المجنون وان كان بقله هيامه ولا يصح من المفطر في  
لا يقرن وادخل بسبق النية خلافا للمخالف **كتاب** ذات  
الذم المانع منه وهل لها جلبه بعلاج كقصد غير عاقبة او  
تاخيرها لقضاء رمضان او التذمر المعين اشكال في الرافق  
للصوم فيه بلام **الرابع** المعنى عليه ولو لحظة ولا قضاء عليه  
ويصح للمفيد والمرفق صومه ان سبق نيته وادوم القضاء  
ان لم يوافق صوم التاخير فصح اجاعا مع سبق النية ولو  
استغرق التذمر لشرب عرقا ما في حجة نظر **كتاب**  
السكران وهو كالمعنى عليه الا في عدم القضاء **كتاب** الكافر  
ولا يصح منه الا ما ادرك فرجه مسلما لا ما ادرك نواله  
خلافا لمبوط الردة مطلقا في انشاء التذمر مطلقا  
والشيخ والمحقق ان بقيت الاخره على المرتد القضاء ولو  
فعلوا دون مخالفته استبرأ حقيقة عليه لا لصحة عبادته

الردة

لروايات الصحيحة بعدم صحة **الخامس** المريض المفرط به كما  
مروى في الحاق الصحيح المخالف المرض به اشكال وما الى اليه  
بعض الاحتياط وهو غير بعيد وتروى في المتفق **الخامس** المأخوذ  
لا يصح منه الواجب سوى ما من اما المندوب في الصلوة وفي  
الفقيه لا يصح مطلقا وفي المتفق لا يصح الا تلك للملحقة في  
مسجد النبي صلى الله عليه واله في الاربعه ووافقه المفيد في الثلثة  
واضاف ضاحدا لائمة سلام الله عليهم وبعض المتأخرين  
على الكراهة بمعنى قلة التوابل في تلك الحاجة والمسئلة  
محل توقف الاحوط كقول المسافر عن مطلق المذنب سوغها  
لصحة روايات المنع وضعف روايات الصحة الا في ما لا  
يجوز سفرنا في الذم **كتاب** عدم وقت القضاء والامانة  
ويجوز عن كل يوم بعد كماله اجزى عن صوم الشهر **كتاب**  
الشيخ والنجدة مع الجراوشة الثلثة ويجزى ان عن كل يوم  
بعد فان طاقا قضيا والاقط والمفيد والمرضا والائمة  
في المخالف الفدية بالنيّة واستطوعها مع الجهر **الخامس**



ذوالعشاش المايوس برؤه وهو كالتيقن والمزج كالمريض  
عند بعض وكالمايوس عند الخرب **الحادي عشر** الموضع القليلة  
اللبن مستحرة او متبرعة اذا طنت ضرر الولد وان لا يرفعه  
الا لهما نقدي ملد ونقصى نسبا او رضاعيا **الثاني عشر**  
الحاصل الثاني ضرر الولد وهو كالمضعة وكذا لو طنت مرضها  
وفاقا للمعبر **فصل** ما يجوز فعله ليلا في شهر رمضان اثنا عشر  
**الاول** الدعاء عند رؤية الحامل بالماثور او باليلة والآمل  
ثلاث رافعا يديه مستقبلا لليلة لا الية غير شريفة وواجب  
الاعتقاد دعاء خاصا **الثاني** الفصل في اول ليلة منه وفي افراذه  
سماضه وسبع عشرة وتسعة عشر واحدى عشرين وثلاث وعشرين  
**الثالث** اتيان النساء في اول ليلة منه **الرابع** تعجيل الافطار  
الاول لانما زعمه نفسه فيؤخره عن الصلوة الا ان ينظر  
افطاره **الخامس** الافطار على نحو جلوا والماء الفاخر فانه  
يفضل من القلب **السادس** تعجيل الصائم من المؤمنين فسر الحرام  
على من لم ياكل الصائم افضل من صيامك **الثامن** فراء الاذنة  
المأذنة

الدعاء بالماثور عند  
الافطار **الثامن**

المأذنة لكل ليلة وكل يوم ولذوله ولوداعه وادعية بحره  
وسما الدعاء الطويل الذي رواه ابو حنيفة القائل عن سيد العباد  
ع **التاسع** قيام ليلة كلها او بعضها افراد **الحادي عشر** الايمان بالقرآن  
المختصة به مع دعائها والمأذنة **الحادي عشر** قراءة سورة  
الغالبين والروم ليلة ثلث وعشرين وروي سورة القدر  
الفجر **الثاني عشر** السجود ويتأكد في الواجب الجليل وفي  
رمضان الكد واقله الماء وافضل السويق والتمر وكل ما قرب  
من الفجر كان افضل **فصل** يكره للصاير امور اثني عشر **الاول** من  
النساء وتقبلين وملا عمتين مع طعن عدم الاتناء ومعه حرم  
امام الاتناء وفي صحبة رفاعه الرتبة في الفقيه يستغفر ويقتصر  
كان حراما ويكره حلهما على الاحكام **الثاني** فعل ما يوجب الضعف من  
دخول الحمام واخراج اللدرة ولحق به فلع فرس وفي صحبة  
سنان اناذ ارددنا الحمامة في رمضان اجتمعت ليلة **الثالث**  
الشاد الشعر وان كان حقا كالدعاء المنعوم وذم الدنيا والظلم  
اختصاص عدم الكراهة بالصاير وفي صحبة حماد ان الصادق

المأذنة

قال اخذ الشعر ليلا لا تستفتر رمضان ليلا ولا افطار  
فقال له اسمعيل يا ابا فانه فينا قال وان كان فينا **الرابع** الكتنة  
بالجسد اما بالماء فحرمة لا مفسدة وفاقا للشيخ وخلافه  
وساوى في الخبر فيها في التحريم وعدم الاتناء وفي المختلف فيها  
فاوجب القضاء **الخامس** ادخال الدعاء الاذن او الاذن فيقولوا  
او سوطا غير متعد الى الملق **السادس** بل التوب على الجسد  
**السابع** استنقاء المرأة في الماء والتعقيم المني والمخض والمسح  
اما الرجل فلا يكره له وان كره بل التوب في الغارق الزانية و  
تحتل الاولوية بعدها باطل **الثامن** من التوبة المنة  
مضها العاك **الحادي عشر** ثم الرياحين سيما الزجس **الحادي عشر**  
الافعال بما فيه سلك وصبر **الثاني عشر** نقض الصوم المحجب  
بعد الزوال **الخامسة** يستفاد من القرآن المجيد واحاديث  
ايمتنا عليهم السلام اختصاص شهر رمضان من بين الشهور باثني عشر  
مزية **الاول** انزل فيه القرآن وروي الشيخ في التهذيب عن  
الصادق ع ان التوبة والاجل ايضا انزلت فيه **الثانية**

انه

انه يستقبل على ليلة القدر التي هي خير من الف شهر **الثالثة** ان الله  
سبحانه فرض الصيام فيه **الرابعة** ان رمضان اسم من اسماء الله  
تعا لمعنى شهر رمضان شهر الله ولا يقال هذا رمضان ولا حرام رمضان  
ولا ذهب رمضان روى ذلك عن النبي ع وعن ابي موسى ع  
مثله في الكافي عن الباقر ع بطريق صحيح وفي الدرر من هذا  
للتوبة اذ الاجابة عنهم ع مائة بلقط رمضان **الخامسة** انه  
اول السنة الشرعية كما قاله الشيخ في الصالح ان الشهر من روي  
اجماليا ان شهر رمضان اول السنة واما جعل المحرم اول السنة اصطلاحا  
وروى مثله في التهذيب بسند صحيح عن الصادق ع **السادسة** ان  
قيام ليلة منه كقيام سبعين ليلة في غيره **السابعة** ان تاديه  
فريضة فيه كتاديه سبعين فريضة في غيره **الثامنة** ان تعظيم  
المومن فيه كعقوبة ذنوبه ويغفر الله ما مضى من ذنوبه **الثانية**  
ان الانفاس فيه تسبح **الحادي عشر** ان من خفف عن ملوكة فيه  
خفف الله عنه حسابا **الحادية عشر** ان تحمين الخلق فيه جواز  
على الصراط يوم تزل فيه الاقدام **الثانية عشر** ان ثواب



تلاوة واحدة فيه كتاب ختم القرآن في غيره ختمت الاخرى

التوبة على اقل العباد والحمد

الى الله الذي هو فوق الله

في كل يوم من هذه

سنة مائة

وعشرين

بمئة الف

من الحرية المطوية ابن عمر بن الخطاب

عمر سليم عن ابيه عنه وعن والده

تجويدا محمد والى المعصومين

نحوه

في حرم الله الرحمن الرحيم

اما بعد حمد الله على الاله والصلوة على سيدنا محمد وآله

اوليائه فان اقل الامام محمد المستر حياء الدين العامي ع

الله عنه يقول هذه رسالة اثنا عشرية تتلوه على مسائل

الطهارة على فخر جدي وعط سيد واسلوب غير بعيد وانا

سائل من الله سبحانه ان ينفع بها العالمين وان يجعلها ذخرة

ليوم الدين فانقول ان المطالب للتحقق بالطهارة اثنا عشر

مطلباً **الاول** ما الطهارة **الثاني** كمال الطهارة **الثالث** كمال الطهارة

**الرابع** بم الطهارة **الخامس** من الطهارة **السادس** على الطهارة

**السابع** من الطهارة **الثامن** من الطهارة **التاسع** في الطهارة

**العاشر** بالذي يتقدم الطهارة **الحادي عشر** كيف الطهارة

**الثاني عشر** ما الذي يتبع الطهارة **المطلب الاول** **الطهارة**

والمطلوب محمد يد ها وقد اختلفوا فيه لاختلافهم في اعتبار

الاباحة او الاكتفاء بالقرية ولعل الثاني اولى عليه من

هذه الرسالة وعلى الاول جرى تعريفك للذكرى بانها اقل

ودخل بالصالحية ما خرج سابقاً ونقص طرده بانها من الطهارة

وبان الاله الخامس من باطن القدم بالترتيب عن بقية الاضياء

بالماء وعكسه بالماء اذا اولى في الترتيب غير مبرهنة

وبالتيمم بالجرمارة عنده بالوضوء ومطلق التيمم لمفارقة المك

احد جزئه فان ادخل الثاني فخرج الاول عنه بقي الاول لدخول

الثاني على الراي ايضا جرى تعريف المدة بانها استكمال الطهور

بالية وهو دورى لاستباق الطهور من الطهارة مع استباق حركه

بالمضغطة والاشتقاق والاباض والترتيب من زمزم وروي الحاد

والاشتقاق بالقرية الحسينية على صاحبها السلام واستلام الحجر الجود

الارض ودفع الاول بارادة الماء والترتيب من الطهور لا الاشتقاق

والوفاق باخذ قدام الجنية في الطهور وهذا الجواب ان تم اقل

بطل لا حركته من احسن تعريف الطهارة وقد عرفت بانها

اساس ظاهر البدن ولو حكم بما اذ تراها حكمه من طهارة

القرية بانفادته فخرج بظاهر البدن المضغطة والاشتقاق و

الترتيب من زمزم ودخل بمكة الظاهر مع الحجر والحرف لينة

الماء او الصديد لاياحة العبادة فخرج نحو غسل التوبة والولوة

والجهد ووضوء الجنين للتوم والحائض للذكر اما طهارتها

للاعتقاد فان قلنا بالتوزيع كما يراه بعضهم دخلت الكبرى

مطلقا لاياحتها ما يجمع الاصغر كالصوم ودخول المسجد

قراءة العزيمة ومنه في الطواف وخرجت الصغرى ان قلت

والا خرجت المقدمة مطلقا اما طهارة المس فالمقدمة

خارجة مطلقا اذ عرفت منه شيئا من الاربعة المذكورة في

باصغرته فلا مجال للتوزيع وقد تاملت ادراج ما لم يجر

رايحة الاباحة كما عدا اوسط الخمسة السابقة في اقسام الحد

مع احتراز عن عضلي الحد ومع ذلك فهو محتمل الطرد بالاباض

وكذا بان الاله الخامس من التوزيع بالبدن والماء والترتيب المدة

اباحة لا يحصل ابد الا بدلك الاستعمال فكيف مع ان المدة

لا يرفع الا بحد **تم** وعلى الراي الثاني جرى تعريف القواعد

بانها غسل بالماء او مسح بالتراب يعلق بالبدن على وجهه

صالحية التاثير في العبادة فخرج بالبدن غسل التوزيع

ودخل



ونحوها وخرج بشرطه القريبة الاستثناء بالترتيب المبني على  
 صاحبها التمس ويقيد الانفراد بأباض الطهارة وهذا التمس في التمس  
 من كبر ما يرد على ما ينفذ لكن انتفاء طرده بالاستعانة ورجح الجار  
 والتقاضي والسجود على الأرض ظاهر ويحظر بالبال ان الأمن  
 بق الطهارة عبادة براسها تمنع غسل الجمجمة او مسحها ولو كان  
 وظن ان دفع الخضاره اسلم من غيره **المسألة** كراهية الطهارة و  
 الغرض كراهية ما هو وضوء وغسل ويقيم وكلها واجبة  
 مذبة مع الصلوة او غير صحيح هذه اثناء وضوء واجبة  
 كوضوء الغسل مشغول الذمة بها **١** وضوء واجبة فيها  
 كوضوء الحائض قبل غسلها **٢** وضوء مندوب فيها كالوضوء  
 لمخيط المصحف **٣** وضوء مندوب فيها كوضوء الحائض للذمة  
**٤** غسل واجبة فيها كغسل الجنابة لمخول الذمة بها **٥**  
 غسل واجبة فيها كغسل الحائض قبل الوضوء **٦** غسل مندوب  
 فيها كغسل الجنب لغيره **٧** غسل مندوب فيها كغسل  
 من قتل الوزغة **٨** يتم واجب فيها كغسل مشغول الذمة  
 عند

عند قتل الماء انتم واجبة فيها كغسل الجنب للخرج من احد  
 المسجد **٩** يتم مندوب فيها كالتيمم لثلاثة غزقة **١٠** يتم  
 مندوب فيها كغسل الجنب للتيمم غير اطلاق الطهارة على الماء  
 والترابية بالاشتراك الفعلي والمعنوي من توأما او التوكيد  
 او حقيقة ومجازا كل محتمل ويتفرع خروج نادرها عن العمدة بان  
 وعنده عند عقد الماء **المسألة** كراهية الطهارة والغرض بيان  
 الامور التي تشرع الطهارة لها او تكون غايها لغلى او تمنع عنها  
 اصالة او التراب والتخيل تجبها كذا لا وهو احد وسبعون  
 غاية منسمة الى ضلعية ومكانية وزمانية فالضلعية ثلثون  
 يصلح غاية لكل من الثلثة والمائتين مع احسن الصلوة والوقت  
 ومن خط المصحف او امام الله سبحانه او معصوم وما يصلح  
 غاية للوضوء ووجه ثمانية عشر اليوم ستمها للجنب والحيض  
 ولو لغيره وهل المصحف ولو بعلامة والكون على الطهارة والارادة  
 لغسل الميت وقراءة القرآن والسعي والتقصير والتقاضي الجوار  
 ربيها والوقوفان والتجديد وكراهية وضوء قبر مؤمن

وجاع محتمل وفاسل ميت ولما يغسل والمامل وما يصلح غاية  
 للغسل ووجه ثلثة الاحتارة والاستثناء وزيارة المعصوم  
 وما يصلح غاية للغسل والتيمم ثلثة الاحرام والصور وقراءة القرية  
 والمخيمية احدى عشر وقد ترجع الى الغلبة فالغسل ووجه سبعة  
 دخول مكة والمدنية وحرميهما والكعبة والمجربين والتيمم ووجه  
 اربعة خروج جنين حائض من احدها وان امكن الغسل فيه وقصر  
 زمانه عنه والزمانية ثلثون الجمعة والعيدان ولبال الفطر  
 فرادى شهر رمضان الخمسة عشر وثلثة العزيرين غسلات  
 اول الليل واخره وليلتا نصف حجب شعبان ويوم البعث  
 المولود والغدير والمباهلة والدحو والمزوية وعرفة والبرز  
 والحل غايها للغسل ووجه وبعضهم اقام التيمم مقام المباشرة في  
 كل ما شرع له وجوبا واستحبابا **المسألة** بم الطهارة  
 وهو بان ما يستعمل فيما هو الماء والصعيد الطاهر ان  
 الميكان ولو شاهد الحال وجعل الغصية عن ظهورها  
 بعد غسل الثلثة لا يمنع الاحمال وكذا بعد الضرب وان  
 شرطنا

شرطنا العلوق وبياح المجوس في معصوميهما واذا وضأ الطهارة  
 ان فقد غيرها وتيمم بعض شائنا محل كلام واستدلوا بما رآه  
 الكون والصلوة موضع بحث وترجع غير لثوبه من غير محتمل  
 وبشرط خلوصها عن مزج بسايل الاسر لا غيره بل قد يرد على عند  
 القصور وتكون الصدوق الطهارة بما الورود والرقى التيمم  
 بنداق النج شانان وفي شريعة الوضوء مسحها نظرا ويعز في  
 الماء فضله عن سد عطش محترم وعن ان الله نجاسة لم يعرف  
 مع فقد الصعيد وحكمه وبغيره كونه ترابا لا يجرى والحج اجبا  
 وفاقا للنج في القنانية والمرفضا في شرح الرسالة وما اورد المحقق  
 على استدلاله مدفوع بما ذكرته في الجبل المتين وتجاوز سائر التورية  
 وابن ابي عمير المحدث وضع ابن الجند الجمة شاذ فان فقد ذكر  
 فبقا ثوبه لا يعرف او لم يد ويرجح الاخر شرطين ثم حجر وتوقف  
 والشيخ في النهاية قدم الحجر على العباد وابن ادراس غير النوب  
 على احويد المحقق منع من الحرف معلا لا بما يتاح له ووجه السجود  
 عليه فارقا بتوسعة دائرته لجوازه على القطر اسرو في تايير الحرف



تأمل ونوقش واستلزام جواز الحجر اولوية جوازه في الاولوية  
 نظروا وكبر المستطرق والرمز والمستقل وهو المنقوض لا للمع  
 عليه اذ القرب كما لا يخفى سيما على قول العلامة في النهاية **المطلب**  
**الخامس** من الطهارة وهو بيان الاحكام التي يترتب عليها  
 الطهارة وجوبا او استحبابا ويعبر عنها بالاشياء والاعمال  
 لثباته ويترتب عليها الغسل والتميم لا الوضوء خلافا للشيخ في  
 بيان الوضوء الغايط والريح من المعتاد عودا او عذرة والتميم البطل  
 للشيخ وان كان مجتمعا خلافا للصحة في ذلك العقل قليل  
 الاحتياط ويترتب على الستة الوضوء او التيميم وجوبا او استحبابا  
 والمزني والوزني فيقول المارة بتميمه ومن فرجا وباطن درواه  
 احليله والقي والزعاق في التحليل المخرج للدم مع الاستكراه في الحقيقة  
 في الصلوة وما زاد على الربعة اثباتا للبطل ويترتب على الاحدث  
 الوضوء استحبابا وعند بعضهم على الاول مع التيميم وجوبا وفي التيميم  
 عند بعضهم قول ذوالوجوب لخصه وخرج بلل شبيه بعد  
 الاستبراء والصلوة الطهارة بعد يقين الحدث بالعكس بعد

يقعها

يقعها وتكون التيميم من الماء ويترتب على الستة الوضوء والغسل  
 او كلاهما او التيميم والحوض الاحتياطية الكثيرة والموسطة و  
 التقاس وللوت ومن لميت غير التيميم ولا معصوم ولا قتل  
 للقتل بعد الرد وقبل الغسل التام وذات عظم مائة مطلقا  
 او غطه حجر وفي غير بقية المسلمين ويترتب على الستة الغسل  
 والوضوء او زوية المصلوب بعد ثلثة مطلقا مع السج الى ايا  
 وقد ترك صلوة الكوفيين المستوعبين وعند ظهور اثره في  
 في السماء ومن لميت بعد تصيله وقتل الزوجة والزوج  
 من الجارية كما دللت عليه مؤنفة مسعدة وتسبع النجس المحقق  
 النجس على ابي الله قداده على الخبيد قدس سره في الخصص بها  
 منفع بما ذكرته في شرح الاربعين والحبل المشين ويترتب  
 على السبعة الغسل استحبابا وفي التيميم مع تعدد قول **المطلب**  
**السادس** على الطهارة والغرض بيان ما يقع وهو لا  
 الستة المعهودة في الوضوء والثلثة في التيميم وجميع البدن  
 في الغسل فالوجه ما دارت عليه الاتهام والوسطى طولا

وعرضها في صحفة نادرة وقلا ونحت ذلك في الحبل المشين  
 ولا يخفى تحليل شعر السائر للبرقة في جميع مجالس الخطاطيب  
 السائر في بعضها فالأظهر وجوب تحليله وظن ان هذا هو  
 الخلاف اما شعر اللحية فلا فيفضل مع البرقة مطلقا وفي  
 المسترسل من جذاليد لاوله نظر والرايد تحت اللحية غسل  
 قوة الاستحبة والحجامة المصلحة من محل الفرض الى غيره  
 تغسل وبالعكس تترك ولو التيميم طريقا فان تجاوزا وسقطها  
 غسل محاذي محل ظاهر وباطنا وكذا في المماساة مع احتمال  
 الحاق المتماسين بالموطن فلا يجب التحليل ومع الشعير المتخصص  
 ببرقة المقدم وهو لا يخرج عنه من حذر من شعير وسقي  
 مع القدم المفضل بينه وبين الساق وفاقا للعامة في  
 المتأخرين عليه مدفع كما اوخذه في مرقع التفسير مع  
 التيميم من الوجه بالحجة والاحوط مع الجمين وزاد الصادق  
 الحاجبين ومن الذين ظاهر الكهين وحلن بابويه في  
 الوجه واليدين والحقق غير بين الاستيعاب والتيميم في الغسل

في الغسل

في الغسل للبرقة دون الشعر الا استحبابا الا من باب الحقيقة  
 ويكتفى بجبرة المضمول ظاهر تحليله الغسل ونجس الطهر  
 ويغسل فان تعدد مسح عليها ظاهرة وعلى ظاهره فواجبة  
 وتتنوع في السج مطلقا فان تعدد فالمسح وليست بعامة  
 ويكتفى هنا بمسح كالأصل **المطلب السابع** من الطهارة والغرض  
 بيان وقت ايقاعها فالتق غايضا الفعل قبله ويتوقف على غيبته  
 بالفعل لا غسل الجنابة للصوم عند تضيق الليل الآله وهو  
 يعطى وجوبه لنفسه الا ان تجعل الغاية وتوطن النفس  
 على صوم الغد والتي غايضا المكان قبل الكون فيه وفيها استثبتت  
 الربعة الأخيرة والتي غايضا الزمان فيه الا غسل الجمعة فيقتل  
 من غير التحليل الجرحا خالف الامعان ويقضيه من زوالها  
 الى ان يبقى لغزوم السبت ما لم يبع من فاته الا الا والاقرب  
 الى زوالها اداء وتقديمها افضل ومع تعارض الآخرين  
 فاولها وعلل في الذكرى باقرية لا الحجة وهو سائر ولا  
 يتم قبل الوقت نعم لتدوام ابحاثه الى وقت آخر وعلى



القريب بغير الكسوف إما وقتة فالصدق على التوجه مطلقا  
 وبعض الاجناساعده والنجمان على الضيق ونقل الرضى الجاه  
 بعضه والتفصيل المشهور قريب من الاجبار ما يؤيده وتتم  
 للفاية بذكرها والادب محمول على الجارة عضو صلا  
 بالاجتماع في الصرا ولو قلنا لثاقلة بتصفيتها والحقبة بالزحل  
**المطلب الثامن** من الطهارة والغرض بيان فاعلم وهو  
 اما مطهر لنفسه او لغيره والاول اما بالغ او طفل ممرن  
 والثاني اما حي او ميت والحي اما كبر او مولود والميت  
 الطفل لثلاث اركان فالكبر شرطه العزيمى ان يظهر لا يظهر  
 كما لو وقف تحت ميزاب مثلا اذا غبر كالا لة وفي الشرايط  
 واسلامه مع امن التلوين نظر للولود بغير عند الولادة  
 هل يشترط مع التراخي عنها وجان وشرط طهر لليت ثلثه  
 الا في حق الزوجين ولو متعة والمال وملوكه والمجاهد  
 بشرط فقد المائل الا في الحق هو الا في الاحتمال المثلثة وث  
 وابها لاجن خلاف للغير والحل من وراء الدنيا الا لآخرين  
 والجزء

ولا يشترط الموت قبل كمالها اذا لم يمت البعض شيئا على الله فادبه  
 اذا ما جعل الموت لم يمت العرو الماتة في الامام شرط وقع  
 فالتفصيل كما في تعليم المسلم المنوع ومنع منه المحقق لعدم اليقين  
 ولو قيل بانها على العلم فينبوي لامر بها المكن بعيد واحتمل  
 الاتحاط بطولها انما لما فيه هنا صورة الفصل وهو الاعادة على  
 هذا لو زال العذر اقرب منها على الاول **المطلب التاسع** فيم الطهارة  
 والغرض بيان المكان الذي يصح وقوعها فيه وللإدب مثله  
 المتعلق حال فعلها بالكون فيه او عليه ولو بواسطة او سايط  
 وشرطه الاجابة ولو حذا او نحو او مشادة حال فبطلان الحصى  
 عينا او متعة وللقبوض بالبيع الفاسد كذلك مع القضاء  
 على اشكال وجوز المحقق الطهارة في المصنوع مع متعة الصلوة  
 فيه فادبه بعد مجزئته الكون وشرطية هذا بخلافه ويجوز  
 غير بعيد الا ان في الفارق بخلافه قد اكلبت الكلام في تحقيق  
 المكان في حق الشرع في الجبل المتين ومعصية اية الاكل  
 او الصلابة يقع في الصحة وكذا كونه اذ هنا افضة اما اكل

فيما خارج **المطلب العاشر** ما مقدما الطهارة والغرض بيان  
 ما يتقدمها وجوبا او استحبابا بايجب حصول الماء او بدله القاء  
 الوجه ولو يقين فوق من المثل غير يجب ولا يجب قول  
 بخلاف العين والآلة في الشرا والاستحباب كالقن وفي الماء  
 كالعين ولو امكن تحصيل الماء ببعض الاعمال الغريبة فاعلم  
 عدم وجوبه ولم اظفر لاحد فيه بكلام ولا بد من طلبه في  
 اليها الاربع غلوة في الخزانة وغلوتين في التمسلة الامع ضيق  
 الوقت عنه في وجوب الايمان بما يبعده تردد فان اوجبه  
 ونزع على الاربع ويزيد على النقا ولو بعدت المطان كالحق  
 وجميع الطهور مع السعة والامن وازالة النجاسة عن اعضاء  
 الطهارة حتى في البيت المقدما المسونة اثنتان وعزوت  
 تسعة الاستحباب قبله فالزعا عند هوية الماء ووضع الاثا  
 على اليدين وغسل اليدين من الرتدين مرة من البول والنوم  
 وعزوتين من الغائط وتدخل مع الاجتماع والمضغضة و  
 الاستساق والاستسار مثله وادارة المحبة والاهام  
 الفم

الفم والساكن وغسل المحسنة الاستبراء بالبول المنزلة والحقبة  
 المنزلة وتخالط المخرجين فيما يصفه ومع اعتدال البول في اجساد  
 فيما عدا السمية وغسل اليدين من المرفقين ثلثا والمضغضة  
 والاستساق والاستسار وغسل الميت ثلثا اعدا حفر فلما  
 وغسل راسه برغوة التمدد وفوجه بالاشنان والشد بعزل  
 الفاسل خروقة غايده والمتمم اربعة تاخير الى اخر الوقت ان  
 جودناه مع السعة وقصد العلوان الذرايح الحاصل وتجب مطلقا  
 النجاسة والطلب بحسب القرائن ما لم يعلم العدم **المطلب الحادي عشر**  
**مشر** ما كيفية الطهارة والغرض بيان انواعها الثلاثة اما  
 الوضوء فادب افعاله الية مقارنة لغسل جزء من اعيان الوضوء  
 مع جزء من ايسر الرأس وعرف العالم طارضا مطلقا  
 بانها ارادة ايجاد الفعل على الوجه المأمورة شرعا والراد  
 ارادة الفاعل فلم يرد من دخول ارادته بجائز افاننا  
 وتوطئ النفس على التركي فعل فاعلم عكس من خروجية الصور  
 ويعلق الجار بالارادة يمكن اخراج الغرم وبعض الاعلام



هنا مناقشات اجبت عنها في بعض تعليقاتنا ولو قيل القية هي  
القصد المتقارن للامتنان بالفعل الوجه شرعا ولو حكاه كان  
احسن ويكفي قصد الوجه مع القرينة والادنى ثم الوجه والا  
وضم القرين بطل وكنا ضم الرضا خلافا للمقتضى وقد بطلنا الكلام  
فيديو شرح الحديث السابع والثلاثين من كتاب الاربعين في  
الوجه غير الواقع على مبطلة لانه متناه على القية كما قاله وليس  
ناويا خلافا للواقع سواء لان الموص للوجه فما اورد به بعض  
فضلاء المتأخرين منقوع وقد وصحت ذلك في شرح الحديث  
المذكور ويبداء في الوجه بالا على في اليمين بالمرق في اليقين  
بطل وجوزة المرتضى في معضدة منه في المحين والاحوط  
فيما تركه وفاقا لاكثر ومع مقدم الراس اقل اسمها ليس  
لاجرها من الاعضاء وغيرها ولا يكتفى بالماضي بدون  
ومع كل الراس مجزوا وان كره وحرمه بعض المتأخرين  
لا ينافي اجزائه ثم مع بشره الرجلين الى الفصل كما مر وقد  
ليني على الوجه ولو تاق في مع او غسل لم يوجب بعد ذلك

وقيل

وقيل بعد بلوغات قبل التمكن من الاعادة فلا عادة ولا عادة  
فلا عادة ولو كان لا يوجب غسله الوضوء وخلافه في الجسد  
شاذ والمواودة بمعنى المجاورة وظاهر الاكثر مراعاة المتأخرين  
المطلان بدون جفاف الجميع وابطل المرتضى جفاف الاثر على  
هو فيه وابن الجوزي باي بعض وجوب الترتيب كما ذكره فلو غسل اليدين  
دفعه مع الوجه وبالعود مرتين تحت اليدان ولو غسل الترتيب  
فان كان نوى عند الوجه ولا يكتفى بالاستدامة الا مع تقدم  
القية عند غسل اليدين من متناه فان عكسنا ينافي ان كان  
مع بقا الذنوب ويستحب الاستقبال في القية على العكس لا على  
بالقوى غسل الوجه بها وحدها وفتح العين وضرب الوجه  
وصيفا وغسل المشر من ترك النمس والاحسن والادعية المأثورة  
عن الفضل والحج والفرق والوضوء بعد استكره في الذكرى  
احتمل نوا عن الاحتجاج متناه في كلام يطيل من كتاب  
الاربعين ولا يجب تنبيه العنات وفاقا للصراحة والاحتياط  
طابرحا وقد اسبقنا الكلام فيه في مرق التبيين للحج

٧٧٨

في الثانية استيناء ماء وتيمم الحج مقبلة فمثلنا صاحب  
عرضا او قدرها ولو باصبح ويقصد في التلكت كونها افضل  
الواجبين لا التبعيض حد راس تكرر للمع فان خرجت عن  
والثالث في الحديث مع شيقن الطهارة مطهر والعكس محذور  
كتمتقنا مع جعل الامتنان ويراد بها هنا فعلها لا انزها  
معليهم بان الشك لا يعارض اليقين عليل وتاويل اليقين  
بالظن لا يروى العليل ولنا في هذا المقام كلام يطيل  
الحمل المئين **تتم** واما الغسل فيقارن بنيت غسل جزء من  
الرأس والرقبة ثم يغسل الميا من ثم الميا من والادنى مع  
احدهما مستدامة الحكم ويرى بذكر المحقق لم يوجب  
المجاينين وليقط في الارقاس وترتبه الحكم على التبيين  
غيره وفي القابل وهذا بوجوب الاعتناء به على الصولنا لانه  
الاعتناء كاطن والا قول الثالثة في الحديث في ثلثه مشق  
والاعادة بعد الاكل اسلم وليقتصر القية على القليل او امار  
اليدين على الجسد وتحليل غير المانع وغسل الشعر والاذن

وبعد

وبعد الفرج بالماء وغسل الرأس باليد والثلث الغسل بها  
وليجب في غسل الميسر التخليل وغاية الصاب الغاسل وتوضيحه  
والذكر والاستغفار والوقوف على عتبة وغسل اليدين في التيمم  
في كل غسلة وترك المني بالنار وغير ضرورة **تتم** واما التيمم  
فيقارن بنيت الغرض على الارض ونوى الاستباحة لا لا في  
المرتضى قابل برفعه الى غاية هي التمكن من المبدل ان لا يضرته  
رسالة مفردة والعرض للبدلية غير لازم كما وضحه والذو طاب  
في شرح الرسالة والاخصر ان علوق القرب شرط كما اخذت في  
مشرق التبيين ومع الجملة من القصص الى طرف الانف على  
بباطن كفيه وكفى ابن الجوزي باليدى فوطعها باطن العري  
من الزند الى طرف الصابع والعكس في رواية وان نال بها  
ليست شرط فائدة وليقتصر بفتح الاصابع حال الضرب بفضل اليد  
وليس منافية لاشتراط العلوق كما ظن **المطلب الثاني عشر**  
الذي يشيع الطهارة وللمار به النظير من النجاسة العترة  
عليه اسم الطهارة مجازا وعرفها بعضهم بانها ازالة النجاسة

في مرق التبيين



وقاله على الوجه المتقول يخرج إزالة الحزب ودخل العطف  
 الاتحاد والافتقار وخروج الوجه المتقول لأن الله بالمضاف  
 ومعادون التثنية الاتحاد والولوع ونقص طرده فيل الت  
 وهو طارة حقيقة وإيجالية من جهة غسل ومن أخرى غسل  
 ونقص الماء بين أخواته بالتطهير التام من الحزب والتجديدا  
 وأما التزريع من رغبة الحزب إلا غاية عند الرضا وطلقا  
 عند الأكثر يعطى عدم غائية تطهيره وغائية لا قبل القدم  
 لا يقدح في الاختصاص بمجموع الأضداد وتناع بعض الإغلام  
 كلام في الجاروى فما يخص التغير وان قل ويتغير بعضه ببعض  
 تحت ان قل واستوعب التغير العود لا ما فوذة وطهره بتدافعه  
 حتى يزول التغير ولا يشرط الكونية خلافا للعلاقة طائفة  
 وحكماء الغيث حال تطايره وماء الحمام مع المادة محله في  
 اشتراط كونهما توقف المحقق طائفة لا يشرط طائفة ثالث  
 الأقوال في نجاسة البئر اشتراط التغير هو الآخر روايات  
 النسخ محولة على الاحتجاج بنجاسة الرأكد دون الكوالمحزب

قاله على الوجه المتقول يخرج إزالة الحزب ودخل العطف

دقول

وقول ابن عجيل شاذ ويقدح الكونان بالوزن اعوانا  
 رطل في العرق والدرق قولان واخرى لماسحة وفيما قول آخر  
 انه ما يبلغ تسعين اثنين واربعين شبرا وسبعة افا من رطل  
 الاكثر وما يبلغ سبعة وعشرين شبرا وعليه القبول صحة  
 ابرجابر عن الصادق شاهدة لهم بنية القائل صحة التوهم  
 توهم وخطة العلامة ونسخ العلامة خطأ كما تحتد في شرق  
 السمين **تمه** كل من الطول والعرض والعق اما فتح او كسر  
 او مركبان كان الطول يحيا فالعرض والعق اما يحيا او كسر  
 او مركبان او العرض يحيا والعق كسر او مركب كسر كسر  
 يحيا او مركب كسر كسر كسر كسر كسر كسر كسر كسر كسر  
 عليها اذا كان الطول كسرا او مركبا فالصور ملكت سبعة  
 منها واحدة لا تبلغ الكراكتة وما اذا كانت لا بعد الثالثة  
 لا صحيح معلما واحدة ظاهرة لكل واحد وما كان صحيحا  
 معها بقى حسن مشرود وصورة واحدة سملة الحساب  
 على السنة الاصحاب وما كان كل من اعادة الثلثة تلك لبا

قاله على الوجه المتقول يخرج إزالة الحزب ودخل العطف

ونصفان مفرد الطول في العرض اثنا عشر روي ومضربها  
 في العق هو النصف والباقي ربعا يحتاج الى اقل يعلم مساقته  
 فلو كان الطول اثنا عشر شبرا والعرض خمسة اشبار وثلاثا  
 والعق ثلثة ارباع شبر فمفرد الطول في العرض اربعة وستون  
 ومفرد مجال العق ثمانية واربعون لهذا الماء يزيد على الكو  
 المتصور ويحسب اشبار وفق شبر ولو كان الطول ثلثة اشبار  
 ونصفا والعرض شبرين وثلثة ارباع والعق اربعة اشبار  
 وربع فمفرد الطول في العرض ثلثة وخمسة امان ومضربها  
 في العق اربعون وسبعة امان لهذا الماء ينقص عن الكو  
 المتصورى بشبرين الاربع من وعن وخمسة في كتاب الجبل  
 المئين طرق المختار في جميع الصور **تمه** الاشكال التي يمكن  
 وقوع الحيضان عليها غير محصورة وانا ذكرت المتشوقها  
 في الجبل المئين كالمستدير والمداوي والعق الاهليلجي و  
 الشلبي والمثلث والمحسن المسدس والمثلث والمثلث والمثلث  
 المديج والمثلث والمستدير وغير المستدير وبنت طريق

كل

كل منها على انقضائه التواعد الحسابية والقوانين الهندسية  
 والورثية في استعمال الكرية بعض المسائل الجبرية وغيرها  
 لها الطابون ويندرجها الراغبون فان كتب لفظة قدس  
 التقادوا حيا من ذلك ولا بأس بما يورد مسالين من تلك  
 المسائل فلهذه الرسالة ليكون كالامم في اخراجها **الاول**  
 حوض ورد عليه جماعة فلهذه رايه ايد بهم فراقوا فيه من  
 الجانية فمساوئد من مائة واربعة وخمسة مائة امانا مشرودة  
 امان الباقي لم يعرفوا نقصان تلك الكو ومباحة عمقه  
 فموضوعه وقد بقي في اسفله خمسمائة رطل فترشوا في انه  
 هل كان في وقت تطهير ايديهم واعتاشوا لهم كرام لا كيف  
 يعلم ذلك فالجواب ان لا يخرج امثال هذه المسئلة طرافة  
 الاربعة المناسبة ان تقول مرجع هذا السؤال الى قولنا  
 او قل اذا انقص منه ثلثة واربعة بقى خمسمائة فنحفظ  
 الكسرين من المنهج المشترك وهو اثنا عشر في خمسة فنبسطة  
 الكسرين عشر اليها فنبسطة اوطال الحوض الخمسمائة وطل الجبل

قاله على الوجه المتقول يخرج إزالة الحزب ودخل العطف



احد الوصلين فخر احد الطرفين في الاخر وتسمى الحاصلي  
 ستة اقسام على الوسط المعلوم اعني خمسة يخرج القوسات  
 فقد كان ذلك الحوض حال غسل الايدي والاعتسالة كرا  
 بلا زيادة ونقصان **ثمة** وطريق الجبر فرض مقدار طول  
 ذلك الحوض حال وجود تلك الجماعة عليه شيئا ونقص منه  
 ثلثه وربعه سبعة وربع شيء من مائة معاد لا خمسة ففهم  
 القصص على الكسر يخرج القوسات ان وطريق الخطا بين فرضه  
 مائة وعشرين طوله فالخطا الاول اربعة مائة وخمسون **ثمة**  
 ما بين واربعين فالخطا الثاني اربعة مائة ومضرب الفرض  
 الاول في الخطا الثاني ثمانية واربعون فالواضع والفرض  
 الثاني في الخطا الاول مائة اربعة مائة والفضل ثمانية  
 مائة والثاني بين الخطا بين مائة وخمسة مائة الاول على  
 الثاني وهو مائة وطريق الخليل لما كان الثلث والربع  
 من كل عدد يساوي ما بقي منه وخمسة فزيد على الجماعة  
 مائة وخمسة فالجمع هو مقدار ما الحوض هو من اسفل الطرق  
 واحدها

واخرها **الثانية** حوض مستطيل طوله عشرة اشبار وعرضه  
 شبر واحد وعنده مجول اقيم فيه قصبة ملتصقة باحد جانبيه  
 العرضيين فكان الخارج منها خمسة اشبار فاسألها تخشى  
 طرفها في قعره حتى غاطبهما في الماء حين لصوقه بالحائط الاخر  
 ثم توضع مئة وفارقة فظهر عليه بعد مفارقة الخارج من القصبة  
 كان نجسا وليس يمكن قاءرا على العود اليه ليعلم هل هو كرام الحكم  
 بمعدله الوضوء وضاده فطريق استخراج ذلك في الجبر المقابلة  
 ان تفرض القاسية الماء من تلك القصبة شيئا وهو خمسة وثلث  
 وبعد الليل وتوافرة احد ضلعيها طول الحوض اعني عشرة اشبار  
 والضلع الاخر القدر القاسية منها اعني من الحوض الذي هو  
 مجول فيقول مربع مجموع القصبة اعني خمسة وثلث خمسة  
 وعشرون ومال عشرة اشبار وهو مائة واربعة عشرة  
 والشيء على مائة ومائة فيشكل العروس من بعد اسقاط ذلك  
 بقي عشرة اشبار تعدل خمسة وسبعين والخارج من القصة  
 سبعة ونصف وعنده ذلك الحوض فهو يزيد على الكرامات في

وتلقتين شبرا وعن شبر لنا استخراج ذلك بطريق الخطا بين  
 القصبة خمسة عشر شبرا فربعا مائة مائة وخمسة وعشرون  
 مربعا والضلعين الاخرين مائة مائة اذ القاسية الماء على هذا  
 التقدير عشرة فالخطا الاول خمسة وعشرون اذ مربع وتر  
 القائمة يساوي مربع ضلعيها بشكل العروس ثم تعرضها عن  
 شبرا فربعا اربعة مائة ومربعا الضلعين الاخرين ثمانية  
 وخمسة وعشرون فالخطا الثاني خمسة وسبعون ومضرب  
 الفرض الاول في الخطا الثاني القدر مائة وخمسة وعشرون  
 ومضرب الفرض الثاني في الخطا الاول خمسة مائة والفضل فيها  
 ست مائة وخمسة وعشرون وبين الخطا بين خصوص خارج  
 القصة اثنا عشر ونصف وهو مقدار طول مجموع القصبة **ثمة**  
 الحق **تخييل** كل من التقديرين الرطبي والريفي تقريبا عند  
 بعضهم ويحقق عند آخرين ومنهم العلامة طاب ثراه  
 والفصل الجبر عن القصة معقرا على الاول عمل على الثاني والاول  
 باعتماد الجبر على كسفي دان من القوسات رطل وثلث وثلث  
 كدير

كروية السطح المكشوف من ماء الحوض على تقدير شقوقها المظلمة  
 مستوية عليه لم يكن فيه كثير بعد وإذا جعل الكروية الظاهرية كان  
 عاود الماء بقية عاد الاول اذ لا تقاسه بها ونقص ما نقص  
 عنه علة قاطعها ولو بد ولا يهركه الطرف في ما يابو به يتغير بعضه  
 وان قاربنا لا على التقريب ان قلنا به ويطهر بالقار كروية  
 تدب على الظاهر بشرط عدم الفصل وهو يطهر بالقصص عنه **ثمة**  
 اقول انهما الفرق بين البالغ بطاهر ونحوه ولو وجد القاسية  
 المتميزة وشأنه سابقا البالغ فظاهر ما فيه نجس ولو لم يكن  
 من المسكوبان فظاهره والباقي طاهران وما فيه نجس ولو  
 اخطاها فبالعكس والكروية الاضية كغيرها خلافا للقيس **فصل**  
 لا يظهر القصة شيئا خلافا للريضا ونحوه بالماء قاطعها **ثمة**  
 اتصاله بالكثر على اقرب في طهارة الويت ونحوه بالكثر في  
 اشكال القطع بها على القول بتكرار الجهر من الاجزاء التي تجزئهم  
 لا يتجلى له على ثمانية بالقرن لها رطل الماء كل جزئين منها رطل  
 ذلك مستطعا ولو وافق القصة الطاهر والنجاسة الكثير صفات



احتمل استحقاق الاطلاق والطهارة والعمل بما يقتضيه الحجة  
 التقديرية ومراعاة الاكثرية واقرار الثلثة او بعضها **فصل**  
 في الحالة الخامسة عن ثبوت البدن للصلاة والطهارة عن  
 المصاحفة المشرقة وجلودها واكياسها ولها فيها والبرج المقتدر  
 وكسوها وما يليق عليها وعن المساجد وان لم يتعد على الظهور  
 عن الماكور والمشروب في الاول المتوقف استقلالها فيها اوق  
 الطهارة عليها وفي الدم والمني من ذي النفس سوى الخلف  
 في الذنوب بعد التقدير للعادة فانه طاهر جلاء البوار والفا  
 منه غير ما في اصالة او لعارض كالحلال والموطوء وشايب  
 لبن الخبز به حتى يثبت اللحم واللبنة وانما هو الاغصم المفقيد  
 الحيوة الا من يحسن العين اعتمادا لترض المسكر المانع انما  
 من الخمر وغيره والفقاع والعصير اذا غلا ولوبا النفس والجلب  
 والخمر برغم الماسن وتقيم من ادريس ضعيف الكافور وان  
 اقرب النماذيين كالمناج والناصية والمجسم والغالي وحكمة الشيخ  
 نجاسة المذني عن الشهوة والنجان نجاسة عن الجبريط طاهر

دخول

دخول الاكل الحلال لا قد دلت على الجبرية شام وحصة حصص  
 ولا معارض لها فتقول النجس فيه قوي **فصل** في الصلاة عن  
 ست دم الجرح والقرح غير الرقبة وان لم يقتض في الصلاة  
 بالشرطين بل الثلثة وتوجب مواتر اذا غلبت في التماسرة  
 ونجاسة ما لا تقتضيه الصلاة ولو غلبت الاقطة النجاسة  
 اما من غير النجاسة كالثمة من جلد الميت فلا ومن كل نجاسة  
 متعددة الازالة والظاهر وجوب التحفيف ما لم يكن وانما هو  
 وعادون الدم من الدم غير الاربعة وغير الدم للمعد في  
 مكان الخط ولوما في دون الدم طاهر وبقي النقص عنه  
 فلا اقرب العفو والحاق ابن الجند سائر النجاسة بالدم شاذ  
 وبضم الثوب الى البدن والنفس واحد ولو في الصفيق على  
 الاظهر في المطن نظر ويقتل المتفرق بمجموع في الزيادة بحث  
 نحوى يقين لم يفته بعض الناطرين فيه فاعرض بالاعمال  
 عنه **فصل** في نجس بول البعير والشاة وعصر بول البعير  
 وازالة دون الدم من الدم وصعب لونه بغيره بل عينه

والدم من غير النجاسة كالثمة من جلد الميت فلا ومن كل نجاسة متعددة الازالة والظاهر وجوب التحفيف ما لم يكن وانما هو وعادون الدم من الدم غير الاربعة وغير الدم للمعد في مكان الخط ولوما في دون الدم طاهر وبقي النقص عنه فلا اقرب العفو والحاق ابن الجند سائر النجاسة بالدم شاذ وبضم الثوب الى البدن والنفس واحد ولو في الصفيق على الاظهر في المطن نظر ويقتل المتفرق بمجموع في الزيادة بحث نحوى يقين لم يفته بعض الناطرين فيه فاعرض بالاعمال عنه فصل في نجس بول البعير والشاة وعصر بول البعير وازالة دون الدم من الدم وصعب لونه بغيره بل عينه

عن التوب بخالفه والنجس افضل وتحفيف العنول العدي قبل  
 استعمال قبل يجب ومن ذى القروح ثوبه في كل يوم مرة والله  
 بوالعالي والحق والذات رويها ودرق الدجاج غير الحلال و  
 اكل الخبث الحامض المقلد ومن لا يتوق النجاسة والنجاسة طافا  
 والوزعة والتعليل لا يثبت الحشرات ولعاب المصروع ولبن البنت  
 والدم المتعلق بالدم والقيح والذى والذى والذى والذى  
 وهو طاهر اجماعا على الذكوى وغيرها وطبق الطريق بعد ثلثة  
 من القطع **فصل** لا يبرأ بقاء النجاسة ولا لوها الا  
 الازالة ولا التفات بعد التثليل الشارح الامرطين الى الازالة  
 بقاها في العلة ما على عدم انتقالها من ثقل حلة واحدة  
 غير البول وفيه اشتباها بعد ما عر ولا عفر في بول الصبي من  
 السلم بل يكو الصدق لا الثبات بالجلود بل يكفي التغير ويكفي في  
 الائمة صلبها فما يفرغ فيه مرتين والثلاث اوط ولا فرق بين  
 اليثمة وغيرها وتجب الثلثة في الميت خرفن بالفراج وفي ولوغ  
 الكلب اقل من بالتراب والمفيد وسطحه ويشترط طهارته على

الاقوى

الاقوى ولا يقطعة الكثير على الاظهر ولا يمنع الماء وفاء التعلق  
 وخلافه النقي ترجحا لتعليل المجازة قول الصادق عليه السلام غسله  
 بالتراب مرة وقد وصفت في كتابنا الحبل المئين **فصل** غسله ما  
 طهارته بالماء وحنه كالحل قبلها على الاظهر في غسل الكافر  
 مرتين والثانية مرة وما الاستحباب طاهر لا يعقوب ونسب العفو  
 في الذكوى الى العترة لم يجده فيه ولا فرق بين الجرحين والنجس  
 وغيره الا مع سنة الفاحش في اشتراط عدم زيادة الوزن نظر  
 نعم في شرط عدم تغيره بالنجاسة اما ما يبق على اليد المتنجس بها الماء  
 فلا يجزئ بغيره لاحوال كتابه منها **فصل** في تطهير الماء  
 وغيره وفي احدى خواصه وقد مرت اخلاوا الاسلام ولو نحوا  
 كسب السلم والنفس ما جفقت من الارض والبوارى والحجر وما  
 لا ينقل عادة كالاواب المئبنة والشارع على التجار قبل الدلكا  
 لا بعد على الاظهر واشرفها على احد وجب التحجير الحلال لم يظهر الاخر  
 وما يضمنه افعال النجاسة وتحفيف الحج وعادة الرج كتحلل  
 التحفيف ليلة والارض اسفل القدم والنعل وغلبة الاقطة

والدم من غير النجاسة كالثمة من جلد الميت فلا ومن كل نجاسة متعددة الازالة والظاهر وجوب التحفيف ما لم يكن وانما هو وعادون الدم من الدم غير الاربعة وغير الدم للمعد في مكان الخط ولوما في دون الدم طاهر وبقي النقص عنه فلا اقرب العفو والحاق ابن الجند سائر النجاسة بالدم شاذ وبضم الثوب الى البدن والنفس واحد ولو في الصفيق على الاظهر في المطن نظر ويقتل المتفرق بمجموع في الزيادة بحث نحوى يقين لم يفته بعض الناطرين فيه فاعرض بالاعمال عنه فصل في نجس بول البعير والشاة وعصر بول البعير وازالة دون الدم من الدم وصعب لونه بغيره بل عينه



ولا يشترط المشي والشار ما حالته وما اذا وقع على احتمال أو خفا  
عند النسخ والاحالة بتغير الصورة التسمية كالعلقة حيوانا  
والطليحا والافلاك كالحجالة والانتقال الى انفسه كدم  
البعوض والنقص في العصر ونحو ذلك العين في الحيوان غير الذي  
لا ذلها بالمح من الصقل والسيف نحوه خلافا للرضاء لا  
الدم بالمحاق خلافا لابن الجند والمحات الثلث لو بدى  
حجاطا حافة فالعلة في الاستحباب من الغايظ الغير المتك  
وان تقي بها خلافا للعلامة ويرد عليه ما اورده على الرضى  
في الصقل كما ذكرته في الجملتين ويجوز الاحتياط بالحذر والمعلوم  
والعظم والروث وان اجزأت **الاصح** لا يظهر من البول الماء  
لكن يجتنب مع تعدده بالاحجار ونحوها وظاهر كلامه المتحقق  
اجزأه ويجتنب الاكل كقتل من من الخفة لعله ويصل ما  
يخرج من الفلعة وحل ضلها طاهرة كضالة الحقة لا تظرفيه  
بشعره ولا يظهر من حجر استقبال القبلة واستدراها خلافا  
لليند واليناء ولا من الجند مطلقا وعمال الصلح والمستلقي

على حاله

على حاله في الصلوة والنجس دخول الخلاء بالبرص والخروج  
بالصقي على المجد والاعتقاد على البرص والاستبراء  
والختار الماء في غير المتعد من الجمع منه وبين الاحجار  
والصبر والوجه بعض علمائنا وعقد الاحجار غنصا  
نايما واستيعاب محل كل منها على قوله فخرج التوزيع ونزله  
اولا الاستحباب بالمسار ونحوها ويقدم الدين على القبيل و  
الزيادة على مثل ما على المتعد في البول مسح البول قائما  
بالصقي عند الفراغ داعيا بالماثور ويكره من الذكر بالبرص  
والاكل والتورث السواك واستقبال الزرع والريح يبول  
في الماء جاريا وذلك في الحجرة والصلبة والتعوط والتوزيع  
والمشقة والملا عن تحت المخرج وفي النزول الحمام لا  
بذكر الله واية الكرسي وحكاية اذان والحاجة بخان فوفا  
واستحباب الاربع البيض واطالة اللكت لتغير جلته وادخال  
الخلا شأ عليه اسم الله تعالى او احد المعصومين سلام الله عليهم  
اجعين قتا ناعزيرة الطهارة بوقوف الله واعانه وان

في الصلاة  
في النجس  
في الاستبراء  
في الجمع  
في الخلاء  
في المجد  
في الاعتقاد  
في البرص  
في الاستحباب  
في المسار  
في النجس  
في الصلاة  
في النجس  
في الاستبراء  
في الجمع  
في الخلاء  
في المجد  
في الاعتقاد  
في البرص  
في الاستحباب  
في المسار

**بسم الله الرحمن الرحيم**  
حمدا لله على جميل الامور وجزيل نعمائه و  
سلوة على المؤمنين بيا نيك **اما بعد** فيقول اقل الامام محمد  
المستقر بها الدين العالم وفقه الله للعالم في يومه لعده  
قبل يخرج الامر من يده هذه ثالثه الاثني عشر في المحتل  
عليك المصنف من مسائل الزكوة والخمس على ترتيب جددي  
سديد والله اسأل ان ينفع بها الطالب وجزل عليها التوب  
يوم **الاول** الزكوة اما متعلقة بالمال وفي المائبة او  
بالبدن وهي زكوة الفطرة وفي كل منها سنة مطلقا بخمس  
الرسالة في اثنا عشر طبعا وهذا تفصيلها **الطلب الاول**  
ما الزكوة المائبة **الطلب الثاني** على الزكوة المائبة **الطلب الثالث**  
**الطلب الرابع** فيم الزكوة المائبة **الطلب الخامس** كمال الزكوة المائبة  
**الطلب السادس** متى الزكوة المائبة **الطلب السابع** من الزكوة  
المائبة **الطلب الثامن** ما زكوة الفطرة **الطلب التاسع**  
على زكوة الفطرة **الطلب العاشر** من زكوة الفطرة

المطلب

**الطلب العاشر** من زكوة الفطرة **الطلب الحادي عشر** كمال  
زكوة الفطرة **الطلب الثاني عشر** متى زكوة الفطرة **الطلب الثالث عشر**  
**الاول** ما الزكوة المائبة والغرض تعريفها والاحودان بها  
هي صدقة عن المال مقددة بالاصالة فخرج الحسن لم يصر  
واقفا مخرج جعله الله تعالى لغيره من عوضا عن الزكوة ويقبض  
عن المال زكوة الفطرة والكفارة او بالمقدرة بالاصالة الصدقة  
المقدرة بالثمن لتقية المال وعرف المحقق في المعبر مطلق الزكوة  
بما اسما لم يصر في المال بغيره وجوبه القضا وينقص طرد  
الكنز والعوض والمدن وعكسه بالمندوبة اذ لا وجوب في الفطرة  
اذ لا انصاب وقد عتبه له بكتفا وعرفها بخمس الشرب وانما  
قد يعين في المال او الزكوة للطهارة والتما واراد  
ما عين الشارع مقداره ليخرج المنذور وبالتدبير داخل  
الفطرة وزكوة الفطرة ونحوها والاشارة في القول بالحق  
المائبة مطلقا بالزكاة فدخلت الكفارة والخمس خصوصا بالغير  
وكانت احدها كاية لكنه اراد بيان غاية كل من التوعين بغيره



فلم يكتف بهول الطهارة البدنية والمالية معا بل خشي لا  
فذكر الغالبين بلاغرة **المطلب الثاني** على من الزكوة المالية  
على المال البالغ العاقل للتمكن من الفقر المحرول مستغنيا  
الزكوة وان ملكه للزكوة ولا في العصب والموقوف بل  
المحلول كانه والمجود بلا حجة والمندور للصحة ولو شرط  
تحقق الشرط على المظهر والمهرمون المتعد القابل لتأجيل او  
اعساو وليس التوقف على بيع بعضه عند رواجب المحرول  
لنفسه او محوس عن حاله بلا عصب مستطع الحج بالنقص اذا  
ثم المحل قبل سيرة القاطلة والمدينون وان لم يملك ما يقع به  
وهذا مع الاجماع المنقول في الشيء موقوف بما لا يقصر عن الصحيح  
فتوقف التمسيد في البيان في غير محله وسند مسنده ضعيف  
ولا يجزئ مال الطفل والمجنون اجزاء في التقنين **المطلب الثالث**  
فيما الزكوة المالية والغرض ذكر الاجناس السبعة غير التي نزلت  
الزكوة فيها وجوبا او اختياريا فتجوز تسعة التقنين المكوّنين  
وان عجزت والاقام الثلثة ساقطة غير ما سئل فيها لا انا

خاتمة

خلافا لسائر وفقيح علف غير المال كماله او بالبدن  
اذنه نظرو عنه فيما اظهر للتحقق في الاثر والتمسك في  
الثاني بهما ان وثق بالتعوض والغايات الاربع للمال **المطلب الرابع**  
والمستقلة قبل الجذب بدو الصالح والمشمور ووجهها في  
العين فمستقط بثلث النصارى لا يفرط بعد المحل ولا  
في اربعين شاة بعد احوام الاشاة في سنة وعشرين جملا بعد  
ثلث سنين لا بدت مخاض تسع شياة ولحقه في غاية  
اذا ان تحيل المسألة وما قرره من الزكوة ومال الطفل والمجنون  
اذ تجزئ الزكوة ما سئل في بلوغه النضار وما عاين سنين فظها  
في غير يد الوكيل فيزكي سنة والمباة تملكه او موزونة  
سوى الخمر فيقول وقتا ويبيع وخوها وغا العقار المحذلة  
كالخان والحمام وشهما ومال التجارة وهو عين او دفع ملك  
بعقد معاوضة للاكتفاء حال التملك فدخل بالترديد متبعة  
المتاجر وخرج بالعقد المصداق والخطبة في الموزونة **المطلب الخامس**  
بالخيار وخوها بالمعارضة الموهوب وخوها في المهر والدية

المباينين وولادة فذلك ثلثمائة وولادة فاربع الاربع  
مائة فصاعدا في كل امة شاة وفي هذا المقام سؤال و  
جوابه مشهور والاشاة الماخوذة جعلت من الضمان او وثق  
من المعرفان فقد دفع الاقل واثم والاكثر واسترد او بيع  
او تبعه في كل اثنين من الفقرة ومسنة في كل اربعين وفي  
ثلثمائة صاع كيل او الفين وسبع مائة وطل عاقر وذا  
من الغايات الاربع سيجية او عليه او علية العزلة  
فوضعه وان عدل عن البيع فزارا في ثراء الما او عصبه  
توقف في العلامة على التنصيف والحقله في الوهب في السنة  
ومع تساوي التبيين فثلثة الارباع ولا في الاكثر والاقوال  
منها مع جوابه مشهور ان ذلك بلغت النصارى الا وذا  
للخفة او بالعكس المنقل فالحال والوجوب في ذكرك  
النقص البير بما يتباح به في العامة الا الاخر نعم اما لا  
يقول كالحجة والجنين فلا وفي كل عقيق ديناران وفي  
كل برود دينار وفي مال التجارة وحاصل العقار المحذلة

وبذل الخلع ترد بالاكتفاء ما ملك لاله وبالحماية ما عرى  
عليه والمحقق يجعله كالابتداء ولا بد من قيام راس المال الحي  
المحاذ ان تعاقبت لا تخاف وبلوغ القيمة بصلح المحل  
وان عجزت بالآخر **المطلب الرابع** كمر الزكوة المالية والغرض  
بيان مقدارها في كل من النصف فوضعه في اربعة وعشرين  
فقرطبان في اربعة وخمسة دراهم في صاقي درهم ودرهم  
في اربعين والضايط ربع العشر ويحب في العنوشة ان علم  
ان الصافي بصلح ان علقه على التزنية والاحوط استقلا  
بالسبيل والماء او غيرها وشاة في كل حصة من الابل  
الاست وعشرين بنت مخاض الستة ثلثين في ذكرك  
الاست اربعين فحقة الحدي وثلثين فحقتان الى ثمانية  
واحد وعشرين في كل حصة حقة وثلث اربعين بنت  
ابون وهل دخول الواحد شرط او شرط كج الاخوين  
كل محمل وظاهر النص الثاني الفقرة ظاهرة وشاة  
كل اربعين من الغنم لامة واحد وعشرين فثانات

المباين



ربع العشرة **براعية** في الانعام مرفقة الصوف فالحق ان  
 مائة وخمسين وبنات البون في مائة واحد وعشرين  
 وهما في مائة وتلقين ويخبر في مائة والشيخ في مائة  
 والمتاقي القامين وهما في مائة ويخبر في مائة وعشرين  
 وربع القيمة في القدين والعلاء خريضا ورجاء اما في الاكفا  
 فالمفيد عنده الامع على الغرض والمتاخر من يجوزونه ان  
 وجد وفاقا للشيخ في الخلاف مذهب الاجماع ولا بعد جواز  
 كونها منفعة كالجوارح من انفسه للفقير لا يصير به  
 الاقتاض وان كان غيا اذا كانت لثبة اوله لا كسنة  
 التمر باستهلاكه عند التخبين والاكتفاء بمقارنتها لتسلم العين  
 قريب عليه بضم **الطلب** من الزكوة المالية والغرض  
 بيان وقت وجوبها واختيارها وهو في الايمان والانعام  
 واثبات الخيل وصال التجارة والفردية والغائب غير  
 الموكل بعد الحول وهو واحد عشر شهرا والاستقرار بها التمس  
 عشر فيس الاول ويسترد ان لختل فيه شرط ولا يترد الحول  
 في فاقا العقار

في غناء العقار ولا التمس ومبدل حوال الحال غناها بالرجوع على  
 قرائع التراج على آخر والتفصيل على التمس بارضاها من مائة  
 فالتاسي ومعلقة فالاول وخبر الثالثة اوسطها **زيادة**  
 في الكافي فقصه السور كل الحول جزئية ومبدل حوال المعلقة  
 بنة التمس بعد حوال التعريف في الشيخ لا يترطها الملك في  
 والمبدل مقبلة ومبدل حوال الصداق العقد والرهون **القبض**  
 وبذل الخلع قوله والبيع بخيار الباع البيع لا يقتضاه والتبديل  
 أثناء الحول فرار اسقط الوجوب حاله المرفوع رضي الله عنه  
**في** وقت الوجوب في الغلبين انعقاد الحول في التمس **مرد**  
 حرم ما وسرا والمحقق غبا وقر اما الاخراج ففي الغلبين  
 التفضية وفي التمس الزينية والقرية ووجوبه فوري  
 جوده النجاشي لاشهرين ويجوز فرضه في وجوبه الا مع غنا  
 بغيره وابوه مع فقره بالرد لزيادة قيمته منها يوم قبضه  
 بعد الحول بمحمل قبله اعتبارا بالنسبة فيرك ما بقى ان قل  
 عنه وبعد يته فلا يرك ما لم يبلغه والقبليته بعد الوجوب

والبعدية قبله ومنها الخراج وما انقص من الايمان والعامل  
 ومن الزرع والتمر المتسرين طاحرة الارض ولو معصوية  
 فصل مع اجرتها اولادها من السنة سفارة للادع واجب  
 المفيد وابو الصلاح الحمل الى الامام او نائبه الخاص مع  
 عدمه الامام ولو طلبها الامام تحتم فلو فرقه الملالج  
 تحتال العداوة في التذكرة الاجراء والتفديد من عدمه وفاقا  
 للمحقق نظرا لاقتضا الاحكام المتفق من عند الخاص  
 والنهي في العداوة مفسد والبيع منها بما لا يباع **الطلب**  
**الزكوة** من الزكوة المالية للفقراء والمساكين ويراد  
 بها من ذلك مائة سنة له ولو اجبر نفقته بحاله  
 ومنها داره وخادمه كما وكذا والمتن من كتب التوفيق  
 يطلب على من يحتاجه فقير بعد الجمع ويكره التقف  
 عنها بل ظاهرا الزاوية تحريمه والعاملين عليها جبانة  
 وحفظا وقيمة ونحوها ولو اغنيا ولا يترط حرقتهم  
 خلافا للبطون وفيها اشئ تردد والمؤلفة وهم الكفا  
 للمساكين

السماكون الى الجهاد وابن الجيديد في المتفقون وجوب  
 والمحقق والعلامة كون المؤلفة مسلمين في الزكاة والمجاو  
 الفاضل كسهم والعقيد تحت السنة فيعتقونها منها ومن  
 ساقهم لا رباها والغارمين وهم المدينون في غير مصحح  
 يحرم عن فضله ويجوز دفعها الى اربابه من دون اذنه وبعد  
 مؤتمرو في سبيل الله وهو ما يتصل به الى رضاه سبحانه  
 كالجهد وغيره مجد وجبر ومنه مائة ومعوذة زانر وخو  
 وابو السبيل وهو المقطع من بلد وان كان غنيا فيها  
 فمطعم مع تعدد احتياضه المصرة او وصوله اليها وفي  
 في الاخذ من المؤلفة الايمان لا العدالة وفاقا للمأخوذ  
 في العاملين فاجامعة والشيخ والمرتبون بايثامها بشرطها  
 مطلقا وكفى من الجيديد باختيار الكفا ولو بعد اطفال  
 المومنين وان كانوا افسادون اطفال المخالفين وان  
 كانوا عدولا واولاد الجيديد تفاوت بين الفقراء **فقرهم**  
 وديانتهم في الزكاة ما يويند وكونه غير هاشمي والوجه



الأم من مثله إلا قصور الخرف قد والضرورة على قول  
ومطلقا على المشهور وفاقا للحنابلة ولستعاد إذا فكن  
منه مع بقائه على الأغصان وكونه غير واجب النفقة كالإل  
والزوجة ويجوز إعطاؤها زواجا وإنفاذه عليها منها خلا  
للصدقة في الأول لأن الجدة والتأخر يعطى الزوج زوجته  
الصغيرة والتأخر إن لم يشترط العدل له صيرت مري  
الفقر ما تدعى بلفظ المال ما البينة عند الشيخ ولو ظهر عن  
الاستحقاق مع الفصل جازات لأن يظن مملوكا له ولا نقل  
مع وجود المحقق محرم في التذكرة وفاقا للحنابلة يجوز في  
المختلفة وفاقا للحنابلة وهو الأقوى للصحة هناك ومن خرف  
والقائل بالتأخير قال بالأجزاء فهو لاجئ كل نص عليه في  
المنع وما فساد التمسك بما به فبكر الفقهاء عند هذا  
وامتاله وإن أمكن الجنت فيه **المطلب الثاني** ما زكوة  
القطرة والغرض تعريفها وهي صدقة عن البدن مقدرة  
بالأصل لا يخرج بالبدن زكوة المال والكفايا وأبلا

الصدقة

الصدقة للخدمة بالنقد لا بالمال ضعيف وهذا التعريف  
ظاهر الاستقامة على القول بأن القطر بمعنى الخلق كإحصائه  
بعض الأجزاء وما على القول بأنها بمعنى الأجزاء كالأجزاء  
كل مولود على القطرة أو بمعنى تركية الصيام فلا يتوقف على  
صدقة موقفة بدخل أو لا لا يتغير عند من وقفها بدخل  
شهر رمضان كالصدقة في غيره فلا يبعد أن يقال هي صدقة  
أول وقفها مبراء الشراء **المطلب الثالث** على من زكوة  
القطرة يجب على البالغ العاقل الحر إن ملك لنفسه أو له  
ثبوت سنة فعلاه أو قوة وأوجبهما الشيخ والمرضى وجب  
على من ملك نصيبا أو دعي إن ادعى عليه لأجزاء وإن لم يكن  
على الفقهاء أفضل له صاع من قوت يومه واقفه كثير من  
علماء الأجزاء بقطرة للمحقق المشترك بالنسبة والمقصود  
على الفاضل عاله والأعلى المالك والشرع في التثنية  
على الشري خلافا للحنابلة والموصية قبل المالك على القائل  
على الكثرة على الزوجة وعلى الغنل ويدفعها الفقهاء بأن

المأخذ عليه وهو كذا في الآخر وهذا لا يخرج إلى الجنون  
أحدهما أو للعل **المطلب الثاني** عن زكوة القطرة يجب  
نفسه وأبائه وإن علوا وأولاده حتى المولود قبل غروب  
سطح شهر رمضان بقطرة وإن نزلوا وعن زوجته غير الثنية  
والصغيرة والمفتحة بها خلافا لآدم ليس في الثلث في  
المسعة لقبض المهر ترة ويخرج الرخية والبائس الحمل  
إن لم يحمل النفقة للحمل ووجوبها على المهر مع ما  
الزوج نظر الشيخ سقطا وعن مملوكه وزوجته ولو مكا  
مشروطا أو بقاؤ الشيخ لا يوجبها إن غلب الحمل الحوة  
رعاية الاستحسان أصوب عن ضيفه وهو الحاضر عند  
جزء فصل التوال إن لم يأكل وهذا أقرب الأقوال لثبوت  
**المطلب الثاني** ما زكوة القطرة حصوها الشريعة للعالة  
الأربع ولا زكوة ولا قطرة اللبن ولا يجزى غيرها إلا إذا  
غلبت أهله لا القطرية لا قوت المخرج خلافا لآدم  
أدريس ويجزى القيمة وقت الوجوب ولو نقص

من القوت

من القوت العالي صاع من الوجين على الآخر صاع من  
جنين فصاعدا بل يجب الفاضل فيها هو من شران بين مختلفي  
قوت القطر إذا كان المخرج غير السبعة **المطلب الثاني** عشر  
كم زكوة القطرة هي الكيل صاع وبالوزن الفرضية وهو  
درهما عشرة وخمسون الفاضل وسقون شعيرة منقطة  
وبلوغه كيلة لا وزن النفقة وبالعكس النقل كما ترى للمالية  
ولذا الفرض بمالا يتم وأما الأجزاء الصحيحة من القطرة  
من الخطة نصف صاع محمول عند الشيخ على النفقة والحمل على  
البديهة عن صاع من الأرض بعيد ومصرها مقرب  
المالية وظاهر المفيد تخصيصها بالمساكين وصحيفة الحبل  
تساعده والمشتور المنع من إعطاء الفقير أقل من صاع  
إذا اجتمعوا وضاق المال واشترط العدل كما ترى للمالية  
**المطلب الثاني** من زكوة القطرة والغرض تعيين وقت  
وجوبها وأدائها فالمحقق والعلامة والشيخ يوجبون  
ليلة العيد والمفيد والمرضى يطلى برفه وصحيفة العيص



وابن عمار شاهدان لها واخرا لها نذاله وياتم نوحها  
 عنه بضمها وجعل في الشئ شيئا اخر من العبد  
 يقطع وجوبها بالزوال لا فضلها عنه بل قطع وجوب  
 وابن دريس في اذناها يجوز تقديمها قرضا والصدق  
 والعلامة زكوة في كل شهر رمضان وصحبة الفضل شاهدان  
 لهم وجعلها على الغرض ثم الاحتساب بعد **خاتمة في الشك**  
 الحسن عرفة في الدرر وسبانه حوت في الغنائم لم يسمع  
 بالامانة عوضا عن الزكوة واراد بالغاثة الفوائد  
 المشهورة الا في ذكرها في التوبة المبرقة بضمع بالزاد  
 بالقيمة في قوله بقل واعلموا انها غنم من شئ الغاية و  
 حمل الغنائم في قول الصادق ع في صحبته عبد الله بن سينا  
 ليس الغنائم الا في الغنائم على الفوائد في قول الحسن ع في الغنائم  
 فاقول الغنائم ما غنم من الحربين عند الكل او من البغاة  
 عند الكثر اقل او اكثر وثايبا للمعادن باقوا حياطين  
 الغنم وجوزوا في الغنائم لها عند الرضى وجاءت

جعل

وجعله ابو الصلاح دينار والمناخرون عشرين وثايبا  
 الكثر في دار الحرب مطلقا ودار الاسلام بدون اثره و  
 لقطة ونضابة مشرون دينار واربعا الحامل المختلط  
 بالحرام غير معلوم القدر والصاحب قليله كان او كثيرا  
 فجل الباقي ان لم يعلم زيادة بها على الخمس فيصدق  
 بها بعد وخامسها الا في المشتقة من مسلم الا في  
 قلنا وكثرت وسادسها ما يخرج بالغوص كالنؤل والنحل  
 ونضابة دينار والعبد مشرون وفي التملك المخرج به تروى  
 والحاقه بالمكاسب وهو بعد مؤنة السنة وسابعها  
 المكاسب تجارة وضاعة وزراعة وغيره وضاف  
 ابو الصلاح الميراث والصدقة والحبية وحسنه الشهيد  
 في اللبنة والمحجج الفصل الجليل والمن والمحقق والعلامة  
 الصنع وشبهه ويحجب مؤنة السنة له ولو اوجب  
 نفقته ومندوبها والنذر والكفارة وما اخذ الظاهر  
 غصبا او مصاغة والمدينة والصلة الا في حقين بحاله

ومؤنة الحج الواجب عالم الاكتساب وضروياتها  
 الطلوع ولا دخل القول في شئ من الانواع نعم محمدا  
 هنا بالثاني خبرا كماله لاحتمال تحدد مؤنة وجوب  
 الحسن في هذا الشئ على المخالف والمؤلف هو المعروف بين  
 علماء الفرق المتأخية لاما يظهر من عبارة ابن الجني  
 برابطه عقيل لا غير وقد نقل المحقق في المعبر والعلامة  
 المتبرع والشهيد في البيان الاجماع على انه لا يعتد  
 بخلافها والرواية المعبرة المعتضد على قدامها  
 وما حرمهم شاهد بذلك ولما ما يوم خلافة فلا محال  
 يرتفع بالخاتمة راسا وعسوان على رسالة وهذا  
 الباب ليس قولها النفا الارتياب والله اعلم بحقائق  
 الامور في حق الحسن الامام عليه السلام ولما استعمل  
 من النفا والمساكين وابن السبيل وهو بينة وبيهم  
 نضطان ولينظر طائما لهم لا عدلهم ويتروا في الغيبة  
 صرحه اليهم ومع حضوره سلام الله عليه عرف

الكل

الكل اليه والزيادة عن كفايتهم له والنقصه عليه  
 عمل الله فرجه وصدقنا الشهادة بين يديه بحمد الله  
 الطاهرين قد فرغ من تويد هذه الرسالة يوم  
 الجمعة الحادى من العشر الثاني من الشهر ربيع الاول  
 في السنة الثمينة ومائة بعد الالف من الهجرة النبوية على  
 روضها الصلوة والتحية بقل الدليل الما لله الجليل

محمد سليم بن علي الدين الحسيني

غفر الله له ولوالديه و

لكافة المؤمنين

والمؤمنات

آمين

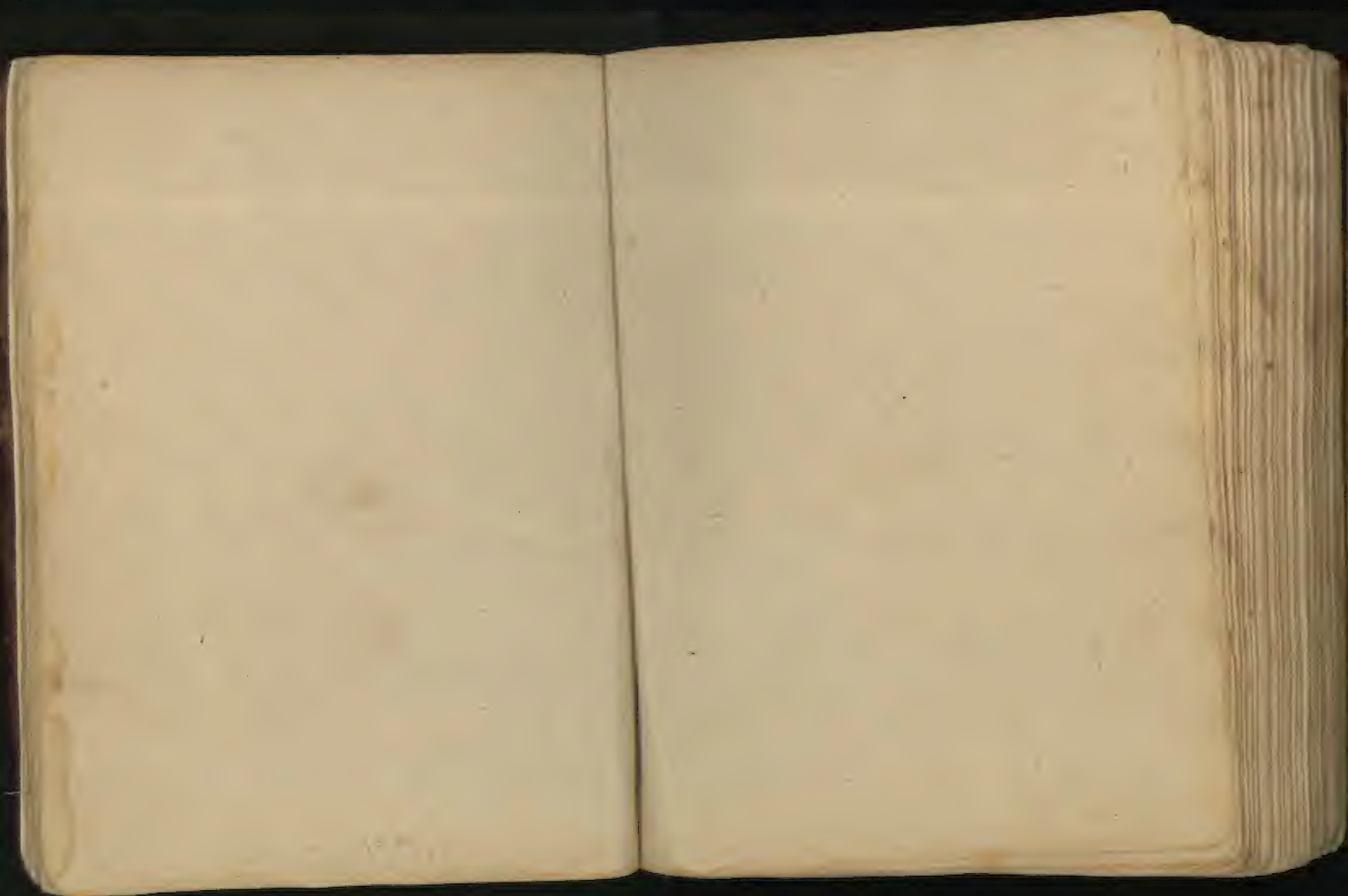
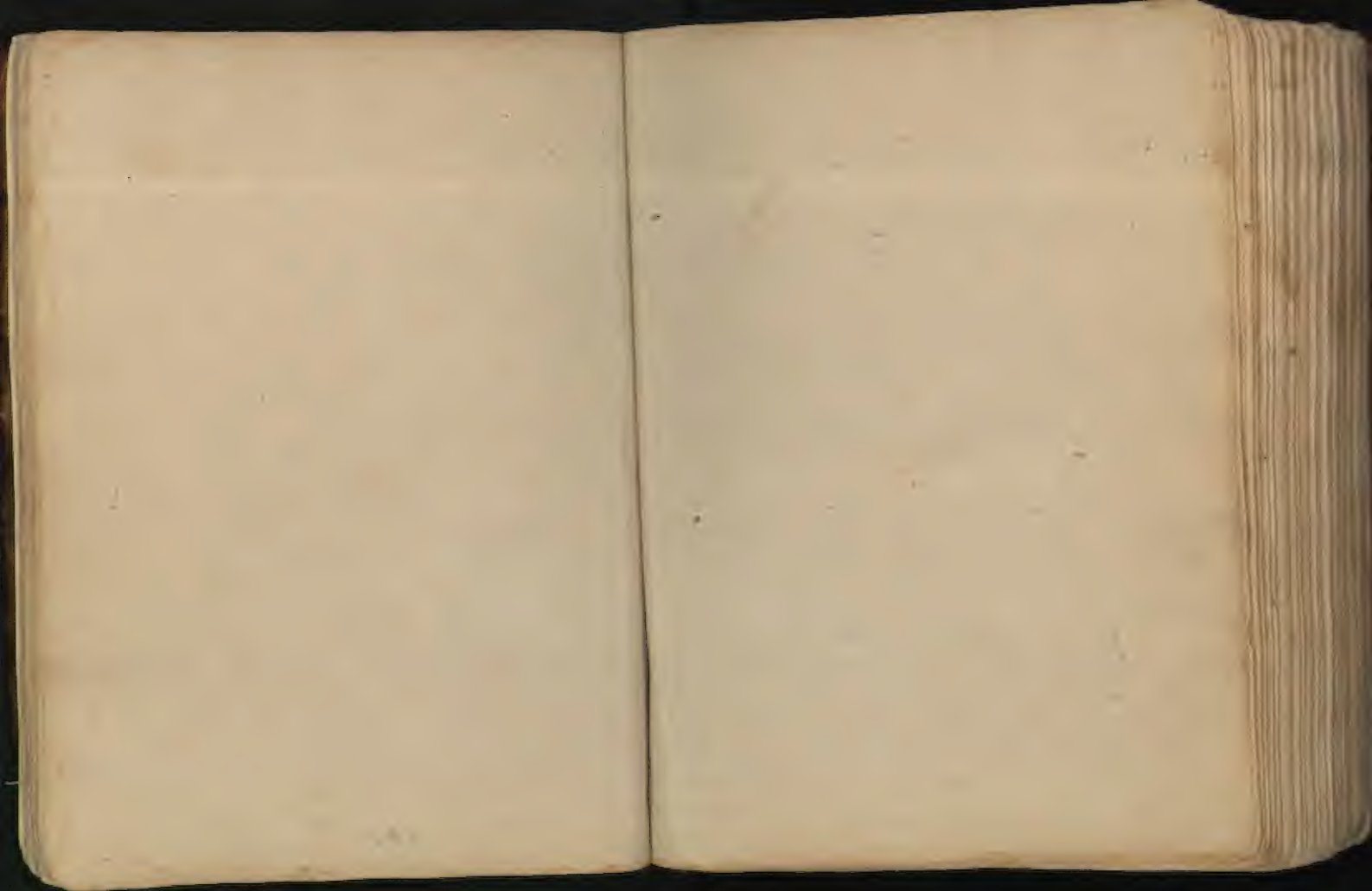
والعالمين

٢٢٢



144











وبنيها قهجا كالا وبعضها وهو الكسوف واذا استقبلت الكائنات  
حالة الارض بنينها ووقع كل او بعضه داخل تحت طولها وهو  
وهو الخسوف وهذا صور هذه الاوضاع الثلاثة



بسم الله الرحمن الرحيم

وَبَيْنَا مَا تَلَقَّ هَذَا بِالْجَلِّ سُبْحَانَكَ قِيَامًا عَدَدًا لِنَارٍ وَبَيْنَنَا  
بَيْنَ الْمُتَكَبِّرِينَ فِي عِلْوِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَصَلَّى عَلَى كَلْبِ سَمَاءِ الشُّجْعَانِ وَمَرْكَزِ دَايَةِ الْقُوَّةِ حَبِيبِكَ عَمَلِ النَّبِيِّ  
الْفَنَاءِ وَالْهِرُوجِ فَلَوْلَا لَوْلَايَ وَمَطَالِجِ شُمُوشِ الْهَيْدَايَةِ الْكَافَّةِ  
الْأَهْلَاءِ **أَمَّا بَعْدُ** فَيَقُولُ الْفَقِيرُ إِلَى اللَّهِ الْغَنِيِّ بِهَاءِ الَّذِينَ  
عَمَلُوا بِمَا لَمْ يَنْفَعِهِ مِنْهُ هَذِهِ دَرَجَةُ بَيْتِهِ أَسْتَوَتْ مِنْ قِيَامِ الْخَيْرِ  
عَلَى أَسْوَافِ الْبَابِ وَأَنْطَوَتْ عَلَى الْبَيْتِ مِنْ صُورِهِ وَالْغُلَامِ  
وَصَفَّتْ لَطَائِفَ قَوَائِدِ وَأَشَقَّتْ عَلَى طَرَائِفِ قَرَائِدِ

بِسْمِ اللَّهِ

بَعْدَ التَّكْوِينِ وَتَكْرُرَ التَّكْوِينِ وَتَحْتَمِلُ التَّسْبِيحَ الْإِفْلَاحَ  
لِيُؤَوِّقَ الْأَحْمَدَ الْمُسَمَّى وَيُطَائِقَ اللَّفْظَ الْمَعْنَى وَتَحْتَمِلُهَا عَلَى مَقْدَرَةٍ  
وَأُصُولٍ حَسَنَةٍ وَخَاتَمَةٍ **الْمَقْدَمَةُ** الْعَالَمُ الْجَمْعُ فِي كَرَمِ مُصْطَفَى  
مِنْ ثَلَاثِ عَشْرَةَ كَرَمًا مُتَلَا حَقِيقَةً أَعْلَاهَا الْأَطْلَسُ وَفَوْقَ كَانِيَةٍ  
خَيْرٌ مَكْرُوبٍ ثُمَّ فَلَكَ التَّوَاتُوتِ وَكُلُّهَا مَرْكَزَةٌ وَفَتْحُهُ يَحْيَى  
يُمَاسُّ سَطْحَ أَغْظَمِهَا سَطْحِيهِ وَهَذَا هَا الْعَرْشُ وَالْكَرْسِيُّ لِيَا  
الشَّرْعِ لَمْ تَتَمَوَّلِ التَّبَعُ لِلشَّيَاطِينِ التَّبَعُ الْمُقْبُورَةِ كُلِّ فِي  
فَلَكَ يَبْسُورُونَ وَخَطِيطُ بَعْضِ مِنَ التَّبَعِ سَطْحَانِ مُتَوَازِيَانِ مَرْكَزُ  
مَرْكَزِ الْعَالَمِ وَهِيَ الْإِفْلَاحُ الْكَلْبِيَّةُ ثُمَّ كَرَمُ النَّارِ وَهِيَ تَوَارِيدُ  
السَّطْحَيْنِ وَقِيلَ لِرُؤْيَا الْحَدِيثِ الْهَيْلِيَّةِ الْمُعْقَرِ لِمَدَائِلِهَا  
مُقَافَاةَ الْمَوَادِّ وَالْأَسْرَجِ أَعْلَى وَدَّ يَنْفَعِي الْكَرَمِ حَوْلَ  
الْقُطْبَيْنِ جِدًّا فَلَا تَحْدِثُ فَتَكُونُ نَاقِصَةً الطَّرْفَيْنِ وَيَكُونُ

مَدَائِلِ النَّارِ عِنْدَ الْقُطْبَيْنِ ثُمَّ كَرَمُ الْمَوَادِّ وَهِيَ مَدَائِلُهَا  
الْحَدِيثُ مَدَائِلُهَا الْعَقْرِ الْكَوَالِجِ وَالْجِبَالِ ثُمَّ كَرَمُ الْمَاءِ وَهِيَ  
سَطْحَاهُ وَتَشَارِيفُ الْمَوَادِّ وَكُونُهَا مَوْقِعَ قِطْعَةٍ مِنْ كَرَمِ  
مَرْكَزِهَا مَرْكَزُ الْعَالَمِ وَهِيَ الْإِفْلَاحُ مِنْهُ فِي الشَّيْءِ كَالشَّيْءِ الْكَرَمِ  
فِي الْعُلُوِّ كَالْمَسَارَةِ ثُمَّ كَرَمُ الْأَرْضِ وَمَرْكَزُهَا مَرْكَزُ الْعَالَمِ وَ  
يَزِيدُ حَرَكَةً حَتَّى تَقْبِلَ عَلَيْهَا دَلِيلٌ عَلَى بِلَاحِ عَمَلِهَا  
رُكَّةٌ وَصَفِيَّةٌ بَطْنِيَّةٌ وَالْقَوَائِدُ لَهَا مَعَهَا عَنِ الْكَرَمِ وَهِيَ  
كَالْأَخْرَجِ الْمَاءَ وَالْهَوَاءَ أَفْزَلُهَا أَرْفَعُهَا أَغْظَمُهَا الْجِبَالُ إِلَى  
قُطْرِهَا الْكَسْبَةُ سَبْعُ عَرْضِ غَيْرِهَا إِلَى كَرَمِ قُطْرِهَا مَوْزِدًا وَ  
يَتَفَرَّقُ عَلَى كَرَمِهَا حَقِيقَةٌ كَوْنُ يَوْمٍ مُعَيَّنٍ جَمْعًا وَتَمَيِّزًا  
بَيْنًا عِنْدَ ثَلَاثَةٍ وَهَذِهِ صُورَةُ كُلِّ الْعَالَمِ

فِي الدَّوَائِرِ الْعِظَامِ وَالْقَوَادِرِ الْغُسِّيَّةِ الشَّهْرِ  
الدَّائِرَةُ أَسْفَلُهَا كَرَمٌ عَظِيمٌ وَالْأَصْغَرُ الْعِظَامُ عَشَى  
مَعْدَلُهَا مَقَادِيرُهَا قُطْبَاهَا قُطْبَاهُ الْعَالَمِ وَالْفَصْلُ الشَّرْكَ بَيْنَهُمَا بَيْنِ  
سَطْحِ الْأَرْضِ خَطُّ الْإِسْتِوَاءِ تَوَازِيَانِهَا مَعَهَا وَرُكْنُهُ مِنْ حَرَكَةٍ



الشاطئ من بينهما المدايات البقية منقطعة البرج  
 وتقاطع الاولى على تقاطع الاعتدالين الربيعي والخريفي بعد ان  
 عنها نقطتا الاعتدالين الصيفي والشتوي فتقسم هذه الارض  
 ارباعا متقاطعة الشمس لكل منها احد الفصول الاربع وهذا  
 كالاولى من مدارات العرض المارة بالقطب الاول  
 وهي مارة بالقطب الاولين فاقسم عليها كذلك وتقطع  
 الثانية على الاعتدالين الاول هما على قطبيها واقصر قوس  
 منها بينهما اربعة قطبيها هو الليل الكلي وهو الرصد بالليل  
 والليل في تقاطع الاول وجزء من الثانية او مركز  
 كوكب قنطور الثالث واقصر قوس منها بين الاول والثاني  
 ميل الاول بينهما وبين الثاني بعد الدائرة العرض  
 وتقاطع الثانية وجزء منها او مركز كوكب قنطور الثالث

والله

والاربعة واقصر قوس منها بين الاول والاخر ميلان وبين الثاني والثانية  
 عرضها والاقسام المتساوية الحاصلة من تقاطع ست عرضيات احد  
 لها الثالثة واربعتها من الاعتدالين والبواقي بينهما هي البروج  
 للشمس والاقص وهي باسطة بين النصفين القوتاني  
 والحقاني وقطباها سمت الرأس والقدم وتقاطع الاولى على  
 تقاطع الشرق والغرب والواصل بينهما خط الاعتدال والثانية  
 على الطالع والقارب هو السابع واقصر قوس منها بين جزئين  
 الثانية او مركز كوكب نقطة المشرق سعة المشرق بين احدهما  
 ونقطة المغرب سعة المغرب الصفا والوازية لها متقاطعات ثم  
 ان وقع قطباها في المعدل ما سمت قطبيها وضعت كل مدار  
 على قوائم فتساوي الليل والنهار تقريبا الا نادرا وهي المقدور  
 ولا يثاب وان انطبقا على قطبيها انطبقت عليه وكانت الستة

والاربعة وهي اربعة النجوم والارض قطباها نقطتا المشرق والمغرب  
 وتقاطع الثانية والاربعة والخامسة واقصر قوس منها بين الاول  
 وقطبها سعة او بالعكس عرض البلد وطوله ما وقع من المعدل  
 بين نصف طوره ونصف النهار او المدايات من فوق  
 اول السموت وهي باسطة بين النصف الشمالي والجنوبي مارة بقطب  
 السادسة والتابعة وقطبها نقطتا الشمال والجنوب  
 وسط السماء الرؤيية وقطبها قطب الثانية والسادسة وقطبها  
 الطالع والقارب واقصر قوس منها بين السادسة وقطب الثانية او  
 بالعكس عرض اقليم الرؤيية دائرة الانخفاض وقطبها  
 السابعة وهي نقطة مغروضة من الفلك وقطبها السادسة  
 على تقاطع السموت والواصل بينهما خط السموت واقصر قوس  
 منها بين السادسة وتلك النقطة ارتفاعها ان كانت فوقها

وهي المقدور وان ما لا عنه شمالا جنوبا نصفه وحده واقرب  
 لحد قطبيها والخط الاخر بقدر الميل في المقدور ما يثاب وما است  
 من المدايات اثنين فوقايتها وتحتايتها بعدهما عن القطبين  
 وقطبها فتكون بديهة الظهور من ارتفاع نظرهما فتكون بديهة  
 التقاطعة للبراق مختلفين يختلف بهما الليل والنهار  
 الا نادرا فالقوتاني قوسهما والكوكب الثاني قوس ليلة والوا  
 منها بينهما وبين ميلية مارة بنقطتي المشرق والمغرب تعديل  
 نهاره ونصف ليلته في التقاطع بين نصف المدايات وكل من  
 قوس الليل والنهار نصف النهار وهي ارتفاعا راجعا  
 الشمس ان وصلها اليها ويكون واسطة بين النصفين الشرقي والجنوبي  
 مارة بالقطب الاول والسادسة فاطرها على تقاطع الجنو  
 والشمال والواصل بينهما خط الزوال وللثانية على العاشر

والله



والخطاطها ان كانت خطها واقصر قوس من الشاذة بنهايين  
 الثامنة قوس تحت تلك النقطة ومنه تقاعها ايقم  
 في صورة افلاک السبع السماق فلك الشمس يوم كبرى متوازي  
 السطحين مركزه مركز العالم مثل فلك البروج في المنطقة والقطبين  
 وفي ثمة ثمة مثل خارج المركز ياس محله عند الاول على نقطة  
 الاوج وموقعه على الحضيض فينصفه عنده سمتين متدويري  
 الا غاية ضعف طين المركزين والشمس كوزة في ثمة الخارج  
 عند تنصفت بين قطبيه ماسة لسطحه على نقطتين والافلاك  
 كل من العلوية والزهرة فلك الشمس الا ان مناطق خوارجهما  
 تقاطع منطقة البروج على نقطتين مقاطرتين ولها تدوير  
 مركزية في خوارجهما وهي الموصل كارتكان الشمس في ثمة  
 يماس سطح كل سطح تدويره على نقطة وفلك القمر كالعلوية الا

ن

ان منطقة الحادي الحاملة ما يله عن منطقة البروج ومن ثم يقي  
 بالمائل وهي مع الحاملة في سطح تقاطع منطقة البروج على نقطة الرأس  
 والزاوية فلك الشمس متوازي السطحين محيط بالمائل ويسمى الجوزهر  
 وهو كالمثل في المنطقة والقطبين وفلك عطارد كالعلوية  
 الا ان مركز فلك الحادي الحاملة وهو المدبر غير مركز العالم  
 ومنطقة ليست في سطح منطقة البروج بل مع الحاملة في سطح واحد  
 والمدبر في ثمة المثل كالحاملة في ثمة وهذا صورة الافلاك  
 صورة فلك الشمس صورة افلاك كل من العلوية والزهرة

صورة فلك عطارد صورة فلك قمر

في الحركات وما يتبعها فلك التاسع في القدره في يوم وليله تقريباً  
 والثامن مع المثلثات في خمسة وعشرين الفاً واما السنة وحوالها  
 الى الشرق كاكثى الافلاك الجوزهر ولا يخرج الى الغرب الا اربعة  
 في قوا خارج في غروب يستمر من يسايل حله مع مدبر وجود  
 وما يلزم مركز فلك متشابه حول مركز الاخر كمال القمر  
 فتشابهها حول مركز العالم والحوامل العلوية والزهرة متشابهها  
 حول نقطة مدبر البروج في خارجة عن مركز الحامل على القطر للدار  
 بالمركزين في جانب الخارج على هذه سائر ما بينهما ومركزها ملعطاء

مسماها

فتشابهها حول نقطة على منتصفها بين مركز المدبر والعالم وهذه  
 من الشكلات وقد جعلها محقق القوم شكل الله سبحانه بوجوه  
 لا يليق بالتحصيرات وحركة اعل تدوير القمر الى المغرب في اسفله الى  
 الشرق والتميرة بالعكس في ثمة الاستقامة والاقامة والزهرة  
 بموافقة حركتها المراكز تدويرها وتكافؤها وزيادة الاول  
 والسبع تعدلات توجبها حركتها الخارج والتدوير اقلها تعدلات  
 الشمس فيقتصر عليه في هذا المختصر وهو قوس من ثمة لها بين  
 طرفي الخط التقوي وهو الخارج عن مركز العالم الى الاخرى مارا  
 بمركزها وبين طرفي الخط الوسطي وهو الخارج كذلك غير هاد  
 مواز بالخارج عن مركز الخارج الى مركزها والواقع بين طرفي  
 الحمل من المثل على التوالي سطحها فادامت هابطه بنقص  
 تعدلها

من وسطها



وبينها فترها كالأرض وبعضها وهو الكسوف وإذا استقبلها كذلك  
حالة الأرض بينهما ووقع كله وبعضه داخل في وسطها  
وهو الخسوف وهذا صور هذه الأوضاع الثلاثة

ومادامت صاعده يزداد عليه ليحصل على الحالين تقومها وهو قوس  
من الثانية بين أول الحمل وطرف الخط الثغري على التوالي ثم  
بمعدن صغيلة بين السواد والرزق مستضي أكثر من نصفه الشمس  
دائما أكبرها منها وتختلف أوضاعه بالقرب من البعد عنها ففي  
الاجتماع وجهه الظلم البناء والمضي إليها وهو الحاق وإذا ابتعد  
ليبرأ رايانته قليلا وهو الهلال فيزداد زيادة البعد والقليل  
تتغير حالته الأذن هو البدر ثم يتناقض للتقارب فيؤول  
إلى الحاق وهكذا إذا اجتمع بها عند الرأس والذنب فينتج

فيها

فيما يتعلق بالأرض باختلاف أوضاعها  
الدرجتان الحادتان على سطح الأرض من تقاطع المعدل والافاق  
على قوائم تقسيماتها الأربعة والعمود واحد الرصين الشماليين  
وتنقسم بسبب هذه المدارات السبع قطع مستطيلة متفاوتة  
في النهار والاطول ينصف ساعة وهو الأقاليم وما فيها من البلاد  
المنهورة وسكان خط الاستواء تسامنا الشمس رؤسهم  
في الاعتدالين فبعد من الظل وتعد غاية البعد في الاعتدالين  
فيكون جنوبا تارة وشمالا أخرى فصولهم ثمانية ولما  
ماعداهم وعدا عرض سبعين فحسة فان نقص عرضهم عن  
البيل الكلي سامتهم الشمس في السنة من حين عند قطبين  
مباها عن المعدل كعرضهم فبعد ظلهم ح وفصول  
الأقرب منهم إلى خط الاستواء ثمانية انهم وغيرهم أربعة



ساواة سائرهم مرة في الاختلاف الصغرى ويكون قطبي البروج  
ابدي الظهور والاخر ابد الخفاء ويماسان الاثنى في الدرة  
مرة وان زاد عليه ونقص عن قامه كان على ارتفاع الشمس  
بقدره وقام عرض البلد واسفلها بقدر نقصانه عنه وظلهم  
شمالا ابدا وان تساوي قامه كان غاية ارتفاع الشمس  
بقدر ضعفه وسامت قطبي منطقة البروج رؤسهم في الدرة  
مرة فتطبق هي على انفسهم ثم يرتفع نصفها فعد عنه بليلة  
وسخط الاخر كذلك ثم يطلع الفارب يغرب الطالع تدبجا  
ويراى التماثل ان يشاوي الدرة والليل كذلك ولهذا  
القسم ينمى الحرارة وان زاد عليه ولم يبلغ تسعين فيميل  
قطب البروج الى جنوب سمت الارض بقدر تلك الزيادة ولا  
من منطقة البروج ما يزيد ميله الشمال على قيام الارض ولا

يطلع

يطلع ما يزيد ميله جنوبي عليه فينقسم منطقة البروج اربعة اقسام قا  
منتصفه من قبل القطب الطاهر ابد الظهور وما منتصفه من قبل  
القطب الخفي ابد الخفاء وما منتصفه الاعتدال الربيعي يطلع  
ويغرب مستويا وما منتصفه الاعتدال الخريفي العكس اما  
عرض تسعين فقطب المبدل قطبيته وغاية ارتفاع الشمس في الليل  
الكل ولا طلوع ولا غروب الا بالحر كالحامصة فالسنة يوم وليلة كما  
وتقسم هذا الفصل بعد ذلك الى اربعة اقسام عرض مبادي الاقاليم  
واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها  
واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها واسطها  
ماحققه اهل هذا القرن وهو هذا

بين الشعاع والظل في الضوء من ارتفاع الاقسطيلا في  
الاقسطيلا وهو الصبح الكاذب هذا صورة

في الصبح والشفق بين الاجرام ان الشمس مائة وستون وثلاثون  
درج وثمن فالمسحى اكثر من نصفها ما بما وظلها غير خط تلازم  
لمنطقة البروج وينتهي في تلك الارض والبقية مائة كون الخروط  
الاقسطيلا والليل مائة كون فورا فاما اذا زاد قرب الشمس من شروق  
الارض اذ زاد ميل الخروط اى غربه ولا يزال كذلك حتى الشعاع  
المحيط به واول ما يرى منه هو الاخر في الاموضع ان ظهر وهو موقع  
خط يخرج من بعض في سطح سميدته ثم يركز الشمس عمودا على  
الخط الخامس للشمس الارض الذي هو في سطح الفصل المشترك  
بين

ثم افاق بعد الشمس جدا في الضوء معترضا وهو الصبح الصاد  
ثم يرى تحت الشفق بعكس الصبح مبداء تحت ثم يبين  
معترضا ثم يرتفع استطلا لانه علم بالحق ان ان خطاط الشمس  
اول الصبح الكاذب بشان الشفق ثمانية عشر درجة ففى عرض  
لا يتصل الشفق بالصبح الكاذب ان كانت الشمس في المنقلب الصغرى  
اذا غايه الخطاطها عنه لا يزيد على ثمانية عشر درجة  
في استخراج خط نصف النهار وسمت القبلة بالدائرة المعتدلة



تسوي الكون او غيرها من الالات ورسوم عليها دائرة تقسم  
 على مركزها مقياسا على قوائم تقارب ربع قطرها وتعلم على كل  
 ظله فيما وعجزه عنها وتضاف القوس بينهما وتخرج من  
 منتصف خطها ما اذا يمر مركزها في وسط نصف النهار واول  
 الظاهر منيل الظل عنه والمقاطع له على قوائم خط المشرق  
 والمغرب ثم تقسم كل ربع تسعين قسما متساوية وهذا العمل  
 تقويم لاختلاف المدارين حالتي الدخول والخروج وقد يفرق  
 من التحقيق ان عمل الشمس في المقلب الصغير او في رزان  
 عمل في يوم يكون الشمس نصف نهاره في المقلب اعظم رها  
 في الحالتين وان طفق طلوعها او غروبها في احد الا  
 فالحظ الخرج على استقامة الظل ما اذا بالمرکز خط المشرق  
 والمغرب والمقاطع له على قوائم خط نصف النهار وهذه صورة

من واجهها واجه الكعبة فان تساوى البيل ومكش في الله تعالى  
 طولاً تقبله نقطة الجنوك زاد عرضه والافتقار الشمال  
 زاد طولاً وعرضاً فقدم من تقطع الجنوك الشمال اللقب بقدر  
 فصل ما بين الطولين ومن تقطع المشرق والمغرب الجنوب بقدر  
 ما بين العرضين وصل بين كل من النهايتين بخط واتخرج من  
 مركز الدائرة الى نقطة تقاطع الخطين خطاً فوقه على ضوئ  
 القبلة وقس على هذا ان نقص طولاً وعرضاً او طولاً وزاد  
 عرضاً او بالعكس ان ساوى عرضه عن ضمها فضع ثمانية

اول الفاتحة والعشرين من السطبان حال كون الشمس في احد رها  
 على خط وسط السماء في صفحة الاخطار لابل العمل له عرض البلد  
 وعلم موضع المربع من اجزاء المحر ثم ادرك الضكوت بقدر ما  
 بين الطولين الى الغرب ان كان طوله اكثر وبالخالف ان كان  
 اقل فحيث انتهى احد الجزئين من منقطة ارتفاع غفل  
 القياس وقت بلوغ الشمس اليه على صوب القبلة  
 اسمع من الاول تاخذ يوم يكون الشمس في احد جزئين السات  
 لكل خمس عشرة درجة من التفاوت بين الطولين ساعة  
 وبخمس اربع دقائق فاذا انقضى من نصف النهار بقدر ما معك  
 من الساعات وال دقائق ان زاد طول البلد او قبله بقدره  
 تقس فظل القياس خط سمعت القبلة وهي له خلاف جهة الظل  
 هذا ما غفلت عنه عوايق الزمان ولم يثبت له طوارق

الحزان والهم لله رب العالمين والصلوة والسلام على خير خلقه محمد

والله الطيبين الطاهرين في قبة الرسالة

بنار يوم الثلاثاء ثامن عشر

شهر ذي قعدة سنة ١١٢

٢٢ ٢٢ ٢٢ ٢٢ ٢٢

٢٤ ٢٤ ٢٤ ٢٤ ٢٤

طريق دايه هندية مشهورة بلها يومها وكذا خط نصف النهار خط  
 شرق وغرب في وقت ظهر وقت قبلة اذا شخص ملتوا في ان  
 حواسك زمين وانجوي سطح فابدا انظر ان هاهنا مساوي  
 جناحه آب كه بر روی آن سطح بریزند از جميع اطراف برار سید  
 نماید وشناختی هر خطی در کشند وایره بر آن زمین بکشند فاعلم  
 که از مرکز تا محیط دایره بقدر دور برافراشته شناختی شد باشد



وفاصله در میان دایره بگذارد و آنچه مرکب از آن باشد خاص آن  
 دایره منطبق شود و قبل از ظهور ملاحظه نمایند که سایر شاخص  
 از کدام موضع از محیط دایره داخل دایره می شود و آن موضع را از  
 محیط دایره نشان نمایند و بعد از ظهور نیز ملاحظه نمایند که سایر  
 از کدام موضع از محیط دایره بیرون می رود و آن موضع را نیز نشان  
 نمایند از میان دو نشان که بر محیط دایره شده و داخل و خارج  
 می آید شاخص منطبق می آید و آنچه از مرکز دایره گذشته  
 محیط دایره برسد آن خط خط نصف النهار باشد و خط دیگر  
 محیط دایره را خارج نمایند که از مرکز دایره گذشته بطرف دیگر  
 متصل شود و با خط نصف النهار برابر واقع محیط شود از خط  
 شرق و غرب بگذرد و لا محاله دایره با خط نصف النهار و خط شرق  
 و غرب چهار ربع منقسم شود و هر قسمی را بنود درجه متساوی

فهم

تقسیم نمایند از جهت احتیاج آن درجات در بعضی احوال و از جمله آن  
 معرفت جهت قبله است که در سمت قبله و اینها نقطه ایست از آن که  
 هرگاه مواجه آن نقطه را نشان مواجه کعبه معظه نیز خواهد  
 و آن نقطه تقاطع افق بلد است دایره که مرکز دایره جهت را نشان  
 و مرکز مشرق در جهت مرکز معظه و خط واصل میان این نقطه  
 و مرکز افق خط سمت قبله است بعباری دیگر مراد سمت قبله  
 نقطه تقاطع باشد میان افق بلد و جهت قبله آن مطلوب است  
 و دایره سمتی که جهت الناس گذرد و خطی که از مرکز افق که مرکز  
 همان دایره هند را نشان نقطه گذرد خط سمت قبله باشد و  
 مانند کمال هر شهری در طول و عرض نسبت به مرکز معظه  
 از هشت قسم بیرون نیاید آنکه طول آن شهر مساوی  
 طول مرکز بود و عرض آن بیشتر از عرض مرکز باشد و نیم

که در مرکز افق باشد و وجه به سمت نیم بر طرف باشد و جهت افق را بداند  
 اسطرلاب خط علامت گذاردند و فرقین را در اسطرلاب ملاحظه نمایند که  
 بر کدام جزو افتاده و آن جزو را نشان نمایند پس بقدر میان  
 الطولین بر فواصل اجزاء حرکت دهند تا طولی که مرکز باشد  
 الاصل و افق شمالی و ملاحظه نمایند که در آن حال وجه افق باشد که در  
 مقطره از مقطر است ارتفاع افتاده است و صد باشد و از قوس گذارد  
 آفتاب مثل آن مقطر شود و در جهت در آن وقت ظل قبله  
 خط سمت قبله بود و قبله در خلاف جهت ظل باشد و وجه را در  
 از جمله هشت قسم در قسم اول از چهار قسم که طول عرض بلد در  
 بیشتر از طول و عرض مرکز باشد آن بلد شرقی شمالی بود  
 بود طریق معرفت سمت قبله در آن بلد آن است که بقدر فضل بلد  
 بلد طول باشد از الامان که همان بر طول مرکز معظه که در

آنکه طول آن مساوی طول مرکز عرض آن کمتر باشد سیم آنکه عرض  
 آن مساوی طول بیشتر باشد چهارم آنکه عرض آن مساوی  
 و طول آن کمتر باشد پنجم آنکه هر یک از طول و عرض آن بیشتر  
 باشد ششم آنکه هر یک از طول و عرض آن کمتر باشد هفتم آنکه  
 عرض آن کمتر و طول بیشتر ششم آنکه عرض آن بیشتر و طول  
 کمتر باشد و قسم اول یعنی در طول مساوی و عرض بلد بیشتر  
 باشد سمت قبله نقطه جنوب است و در قسم ثانی یعنی در طول  
 مساوی عرض بلد کمتر باشد سمت قبله نقطه شمال است که در  
 درین دو قسم با مرکز معظه تحت یک دایره نصف النهار افتاد  
 و در قسم ثالث و رابع که در قسم ثالث عرض بلد مساوی مرکز  
 طول بیشتر باشد در قسم رابع عرض مساوی طول کمتر باشد  
 طریق تعیین قبله در دو قسم دیگر در چهار قسم دیگر چنان

که



درجه و ثلث درجه از طول که معظله هفتاد و هشت درجه و دقیقه است  
 و طول کرمان نود و یک درجه و سی دقیقه ایست و خط نصف النهار که  
 قطب شمالی است بجانب شرق و جنوبی در درجات محیط دایره که تقسیم  
 بشمارند و نشان نمایند همچنین از طرف قطب جنوبی خط مذکور بود  
 بجانب طرف خط مغرب همین قدر و در هر درجه و ثلث درجه  
 از درجات محیط دایره بشمارند و نشان نمایند و مابین دو نشان را  
 بخط مستقیم وصل نمایند و همچنین بقدر تقبیل عرض کرمان بر عرض  
 مکه معظله و هشت درجه و نیم و پنج دقیقه است که عرض مکه معظله  
 بود و یک درجه و چهل دقیقه است و عرض کرمان سی درجه و پنج  
 دقیقه از طرف خط مشرق بجانب قطب جنوبی درجات محیط بشمارند و  
 بقدر تقبیل راجع نمایند و نشان کنند همچنین از طرف خط مغرب  
 بجانب قطب جنوبی همین قدر و هشت درجه و نیم بشمارند و نشان کنند

و مابین

و مابین دو نشان را خطی مستقیم وصل کنند و اعمال این دو خط که  
 فضل طول و عرض کشیده شد باید کرد و در موضع تقاطع نمایند  
 و خطی مستقیم از مرکز کشید که بموضع تقاطع خطین رسید  
 محیط دایره متصل شود آن خط سمت قبله باشد و در قسم دوم از  
 چهار قسم که طول و عرض بلد هر دو کمتر از طول و عرض مکه باشد  
 آن بلد عرض جنوبی خواهد بود بقدر فضل مابین الطولین از  
 شمال و جنوب بطرف مشرق و درجات محیط دایره بشمارند و خط  
 مستقیم وصل کنند از نقطه مشرق و مغرب بطرف شمال و جنوب  
 محیط دایره شماره خط مستقیم وصل سازند و از مرکز دایره خطی  
 مستقیم استخراج نمایند که بموضع تقاطع خطین گذر شده محیط  
 دایره برسد آن سمت قبله خواهد بود و در قسم سیم از چهار قسم  
 که طول بلد کمتر از طول مکه معظله و عرض بلد بیشتر از عرض

۲۱۸

مکه باشد اگر موضع تقاطع خطین داخل دایره شد و الا خارج دایره  
 بموضع تقاطع خطی رسید و خارج شود آن بلد عرض شمالی است  
 بقدر فضل مابین الطولین از نقطه شمال و جنوب بجانب مشرق  
 از درجات محیط دایره بشمارند و خطی مستقیم وصل کنند و از  
 دو طرف خط مشرق و مغرب بجانب جنوبی بقدر زیادتی عرض مکه  
 معظله بر عرض بلد مطلوب شماره خط مستقیم وصل نمایند  
 و از مرکز دایره خطی مستقیم بکشند که بموضع تقاطع آن دو خط  
 رسید خارج شود آن خط سمت قبله باشد و در قسم چهارم که  
 عرض بلد کمتر از عرض مکه معظله باشد و طول بلد بیشتر از طول  
 مکه باشد آن بلد عرض جنوبی است و فضل مابین الطولین از  
 نقطه مشرق و مغرب بجانب شمال از درجات محیط دایره شماره خط  
 مستقیم وصل سازند از نقطه شمال و جنوبی بمغرب بقدر

و مابین

زیادتی عرض مکه معظله بر عرض بلد از محیط دایره بشمارند و خطی  
 وصل کنند و از مرکز دایره خطی مستقیم بکشند که بموضع تقاطع آن دو  
 خط رسید خارج شود آن خط سمت قبله خواهد بود و در قسم پنجم  
 که در همین دایره کشیده شد ملاحظه و عمل نمایند و السلام و الا



۲۱۹



